

IslamHouse.com



مركز الأصول
Osoul Center
www.osoulcenter.com



中文
Chinese
صيني



伊斯兰实义要略

作者

杰马伦·宰拉布汝

دليل المسلم الجديد

تأليف

جمال الدين زرابوزو

ترجمة

صالح حبيب الله

مراجعة

فريق اللغة الصينية بموقع دار الإسلام



中文
Chinese
صيني

٣ المكتب التعاوني للدعوة و الارشاد وتوعية الجاليات بالربوة ، ١٤٤٢ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

مركز اصول
التوحيد الميسر باللغة الصينية. / مركز اصول ؛ ابوحسين
الصيني .- الرياض ، ١٤٤٢ هـ
٩٩ ص ؛ .سم

ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٨٢٩٧-٨٩-٦

١- التوحيد أ.الصيني ، ابوحسين (مترجم) ب.العنوان
ديوي ٢٤٠ ١٤٤٢/٩٩٠

رقم الإيداع: ١٤٤٢/٩٩٠
ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٨٢٩٧-٨٩-٦



This book has been conceived, prepared and designed by the Osoul Centre. All photos used in the book belong to the Osoul Centre. The Centre hereby permits all Sunni Muslims to reprint and publish the book in any method and format on condition that 1) acknowledgement of the Osoul Centre is clearly stated on all editions; and 2) no alteration or amendment of the text is introduced without reference to the Osoul Centre. In the case of reprinting this book, the Centre strongly recommends maintaining high quality.

+966 11 445 4900

+966 11 497 0126

P.O.BOX 29465 Riyadh 11457

osoul@rabwah.sa

www.osoulcenter.com



奉普慈特慈的安拉之名





目录

引言	11
祝贺刚皈依的新穆斯林	13
前言	15
编写此书的目的和动机	15
本书的特点	15
本书的参考资料和思想方针	16
伊斯兰教、“伊斯兰”的含义	19
伊斯兰是先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的宗教	22
最终使命	24
伊斯兰是全球化的宗教，适应各个时代	26
伊斯兰教律的渊源	28
伊斯兰的宗旨	35
崇拜独一无二的真主	35
拯救人类摆脱人物崇拜和偶像崇拜	37
怎样才能使大地上的生活变得繁荣昌盛	39
传播公正与禁止暴行	41
真正的和平	44
伊斯兰部分宗旨的补充	46
伊斯兰的特点	49
一、真纯的讨黑德信仰	49
二、真主的宗教	50
三、全面性	51
四、伊斯兰兼顾今后两世的所有事务	53
五、律例简明易行	55
造物主与被造物之间的牢固关系	57
劝善戒恶	60
对人类的真实优待	62
皈依伊斯兰	65
作证词：除真主外，绝无应受崇拜的主宰	35
作证穆罕默德是真主的使者	39
加入伊斯兰的其他相关事项	73





新穆斯林获得的报酬及相关情况新穆斯林在蒙昧时代所挣的钱财	75
蒙昧时代的婚约	79
关于皈依伊斯兰之后更改名字的问题	81
加入伊斯兰的美好结果	82
认识真主——仆人的主宰和创造者	83
真正的幸福	84
公正对待自己	86
免遭真主的惩罚	87
后世里真主的喜悦和天堂	87
怎样成为信士？	91
信仰的界定	91
盲目相信	93
信仰的要素	96
归信真主	96
归信天使	105
归信经典	107
归信使者	109
归信末日	111
归信前定	114
笃信前定的效果	120
结语	120
穆斯林的功修	121
谨守拜功...	122
“谨守拜功”的含义	122
关于礼拜律例的重点问题	126
礼拜简单程序	130
交纳天课	132
天课的起征点	135
莱麦丹月斋戒	135
朝觐天房	138
结语	142
信士的道德及社会交往	143
伊斯兰鼓励具备优良品质和美德	144
穆斯林如何对待自身	146





穆斯林如何对待父母	149
新穆斯林与非穆斯林亲属的关系	150
穆斯林如何对待妻子丈夫	154
可以婚配的对象	155
夫妻相互应尽的义务	157
离婚	160
穆斯林如何对待子女	161
穆斯林如何对待邻居	162
穆斯林如何对待其他穆斯林	164
穆斯林如何对待非穆斯林	168
穆斯林如何对待整个社会	171
穆斯林如何对待财富	173
伊斯兰贸易往来礼节	173
“格赖尔”——带有欺骗性质的交易	175
论“里巴”（利息、高利贷）	176
欺诈	177
其他非法赚钱渠道	178
结语	178
强化信仰	179
怡情养性、净化心身的原则	179
信仰的增减	182
信仰的发展	184
加强信仰和怡情养性的途径	186
正确信仰真主	187
穆斯林如何对待先知（求真主赐他吉庆与平安）	188
履行善功	192
可持续发展的辅助手段	196
有损精神的事项	197
忏悔	198
结语	203
对新穆斯林的寄语	205








引言

奉至仁至慈的真主之名，一切赞颂，全归真主。我们赞颂真主，祈求真主佑助、赦宥和引导。我们祈求真主护佑，免遭自身的恶行和恶果。蒙真主引导者，无人能使他迷误；不蒙真主引导者，永不获正道。我作证除真主外，绝无应受崇拜的主宰，他独一无二；我还作证穆罕默德是真主的仆人和使者。

值此机会，感赞真主赐我良机，默助我完成如此重要的工作，至于阐释伊斯兰时所出现的任何怠慢和欠缺，我恳求真主原谅。

本书是《什么是伊斯兰》的姊妹篇。值此，特别感谢沙特伊斯兰事务、基金及宣教指导部谢赫穆罕默德·图尔基的大力支持，还要感谢艾哈迈德·巴拉希德先生长期的帮助，他们两人敦促我完成这项工作，还要感谢为这项工作做出努力的很多人。

应该特别感谢我妻子，她长期以来一直支持我的工作。还要特别感谢阿卜杜·凯里姆·阿勒·赛义德博士、纳哈尔·拉希德兄弟、穆罕默德·欧赛米博士、艾哈迈德·图莱基博士、贾俩里·阿卜杜拉兄弟，求真主在今后两世赐予他们厚报。

这里我要特别说明一下，本书中的很多内容，曾在其他著作中应用过，我摘抄过其中的一些篇幅，如《他来给你们教导教门》、《精神修养：认识、措施、手段》，也有一小部分内容摘自《什么是伊斯兰》、《挪威四十段圣训注释》等拙作。

我求真主接纳我的这一善举，使其成为专取悦他的工作。本书中出现的任何失误，其责任完全归咎于作者。求真主原谅我的过失，引领我正道。

贾马鲁丁·宰拉布祖

2007年1月于芬兰







祝贺刚皈依的新穆斯林

当今，伊斯兰面临着铺天盖地的污蔑和攻击，可仍有一些人，蒙真主恩慈，看到了真理和伊斯兰的光明。其实，无论是新入教的穆斯林还是传统的穆斯林，均当感谢真主的恩慈，感谢真主赐予有效实用的知识和理解教门的智力。

一旦归信伊斯兰，便进入了崭新的状况，人生观必将产生全面的变化。更重要的是，通过伊斯兰找到了取悦真主、爱悦真主的途径。

每当对伊斯兰的了解逐渐深刻、信仰不断强化时，对伊斯兰的“美”有了更深刻的认识，对真主、伊斯兰和使者愈加爱戴，这样，最终才能体会特殊层面的精神生活，而只有具备这种信仰者才能体悟到上崇高境界的生活。体悟这种生活的途径很多，归信伊斯兰是第一步，也是最重要的途径，随着知识的增长、信仰的深化和对伊斯兰的热衷，其他途径自然相随而生，相得益彰。







前言

编写本书的目的和动机

本书旨在给新加入伊斯兰的人提供最基本的指导，帮助他理解伊斯兰，实践伊斯兰。诚如前述，刚加入伊斯兰的新穆斯林置身于一种全新的状态，完全有别于以往的状况。他虽然意识到伊斯兰是真理的宗教，但对伊斯兰尚缺乏全面周详的认识和了解，无法将伊斯兰贯穿到日常生活中。

基于此，作者希望刚加入伊斯兰的穆斯林对伊斯兰进行一次全新的实践，首先是正确理解伊斯兰，并在日常生活中全面贯彻。很多新穆斯林在归信伊斯兰之时就感到困惑。非常遗憾的是，当今任何穆斯林不能完全代表伊斯兰，虽然是穆斯林，但并非人人都能够理解伊斯兰的基本教义，从而给他人造成了更多的困惑。有些新穆斯林觉得现实中看到的伊斯兰与书本中读到的伊斯兰大相径庭，使得他无法辨别谁是谁非。这本拙著旨在帮助新穆斯林从一开始确定以《古兰经》和圣训为基础的生活方针。

本书的特点

虽说介绍伊斯兰的书籍琳琅满目，汗牛充栋，但本书独具以下特点：

1. 本书是专针对刚入教的穆斯林的罕见著作之一。换言之，本书专针对那些已经归信了伊斯兰的人，故不涉猎试图说服他人信仰伊斯兰的理论探讨。因为一旦归信了伊斯兰，即刻将面临诸多与伊斯兰相关的知识讯息，首先需要正确认识新宗教的基本思想，需要知道新宗教中最重要的功修，杜绝穆斯林应该避免的一些行为举止。



2. 本书的作者是皈依者，他通过自己的亲身体验和长期积累的经验阐述新穆斯林必需了解的有关事项和应该避免的一些问题。

本书内容属于作者归信伊斯兰之始渴望得到的资料。作者多年来一直与很多归信伊斯兰的人接触，交往，完全了解新穆斯林必须面对的很多信仰问题和功修实践问题。

3. 作者尽力确认书中所有内容准确无误，特别重视对相关圣训的考订。遗憾的是，很多介绍伊斯兰的书籍对此未给予足够的重视，介绍伊斯兰的书籍往往存在不少舛误。事实上，作者信奉伊斯兰的主要原因之一，就是觉得伊斯兰思想保持了原有的纯洁，任何人都可以断定《古兰经》是真主的语言，圣训是使者的言辞。伊斯兰应该正本清源地世代相传，不容有任何形式的舛错。著书介绍伊斯兰、讲解伊斯兰的人，千万不可掉以轻心，必须肯定自己所讲的就是真理。

❁ 本书的参考资料和思想方针

与伊斯兰有关的任何著作，最主要的参考资料应该是《古兰经》⁽¹⁾，因为《古兰经》奠基了伊斯兰思想的基础。⁽²⁾本书中表达的所有观点，均以《古兰经》为据。

但《古兰经》不是随意降示的，不可随心所欲地去诵读和理解。真主选择穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）作先知，把《古兰经》降示于他，再通过先知命令众穆斯林，让他们以穆罕默德为榜样，服从他的一切命令。⁽³⁾

先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的生活方式叫“逊

- (1) 一般提到《古兰经》经文时，最后标上数字，如：2:16。意思是上述经文系《古兰经》第2章第16节。
- (2) 凡涉及伊斯兰的任何书籍，若不含《古兰经》经文，也无《古兰经》依据，读者可以对此类书籍和其中的观点提出质疑。
- (3) 《古兰经》四十多处确定了圣训依据的权威性和地位。相关内容请参阅作者另一著作《逊奈的依据性和重要性》，定法拜希尔出版翻译公司，2000年。



奈”⁽¹⁾，先知的“逊奈”记录在册，通称为“圣训集”。正确圣训⁽²⁾中的先知教诲便是本书的脊柱。

《古兰经》和圣训是理解伊斯兰的主要渊源和基础，除此以外的任何著述均被视为次要参考资料，条件是必须符合《古兰经》和圣训。也就是说，任何著述若违背《古兰经》和圣训的思想，不被视作伊斯兰著作。

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）亲自培养了一代人，虽说圣门弟子也是凡人，在某种程度上像其他凡夫俗子一样会犯错误，但他们对伊斯兰思想的理解和实践得到了真主使者（求真主赐他吉庆与平安）的亲传和认可。所以，我们认为圣门弟子的道路是理解教门的最正确方式。

作者大量参阅了伊斯兰书籍，尤其是历代名著。参阅了不少有关介绍伊斯兰的著述，本书中将一一提及。



(1) 原意为道路。这里指圣训、圣行。

(2) 圣训（哈迪斯）指传自先知的言行记录。“圣训考证学”是一门非常精细缜密的学问，使得历代学者对正确圣训和羸弱圣训进行了辨别。







伊斯兰教

❁ “伊斯兰”的含义

“伊斯兰”一词系动词“艾斯莱迈”的词根，意为“屈服”或“交付自身”。如果与“真主”连用，意思是完全屈从于真主。⁽¹⁾ 伊斯兰教导人谁是真正的主宰，让人意识到自己的言行举止必须是对真主的服从和敬拜。换言之，伊斯兰不只是认识真主的独一性或承认造物主的存在，而伊斯兰的含义更为广泛，最终实现内心的宁静。仆人在崇拜独一的真主、完全屈服于真主时，才能体悟到这层含义。

“伊斯兰”字面的意思是自我屈服或屈从于别人，完全受制于他人。真主启示并通过众使者传至人间的宗教叫“伊斯兰”，原因很简单，因为在伊斯兰中，仆人全面屈从于真主的支配和统治，视顺从真主为自己生活的基本原则，这是伊斯兰信仰的精髓所在。⁽²⁾

阿拉伯语中，“伊斯兰”与“赛俩目”（和平）虽然同出一源，而且无论是内在和平还是外在和平，都是正确实践伊斯兰的结果，但“伊斯兰”不是和平的意思。穆斯林应当明白自己信仰的宗教是伊斯兰，这意味着他必须全身心地投入到崇拜真主中，只屈从于独一的真主，这应该是穆斯林的核心思想。

在解释伊斯兰与其他宗教的关系之前，非常有必要了解伊斯兰在宗教层面的特殊含义。如前所述，伊斯兰的意思是全面屈从于真实独一的真主，因此，凡遵循真主的旨意，不为迎合自己的私意和臆想，真诚屈服于真主的人，叫穆斯林。根据这一层含义，历代所有先知信奉的便是伊斯兰，他们都是穆斯林，诸如努哈（诺亚）、

(1) 伊·夫·文：《阿拉伯英语词典》，第1卷，1314页，英国剑桥，伊斯兰文献协会，1984年。

(2) 穆罕默德·曼祖尔·努尔曼尼：《圣训的含义及使命》，第1卷，54页，印度莱克脑伊斯兰研究院，1975年。



易卜拉欣(亚伯拉罕)、穆萨(摩西)、尔撒(耶稣)等都是穆斯林,他们信奉的宗教是伊斯兰,因为伊斯兰意即虔诚敬意地只敬拜真主。真主对其使者穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)说:“他已为你们制定正教,就是他所命令努哈的、他所启示你的、他命令易卜拉欣、穆萨和尔撒的宗教。”(协商章:13)

下列《古兰经》经文阐明了一大事实,即先知易卜拉欣是真主的仆人,他曾虔诚敬拜真主,他是穆斯林,既不是犹太教徒,也不是基督教徒,他的追随者都是穆斯林。同样,曾追随先知穆萨和尔撒那些虔诚信士也都是穆斯林。真主说:“当时,易卜拉欣和易司马仪树起天房的基础,[他们俩祈祷说:]‘我们的主啊!求你接受我们的敬意,你确是全聪的,确是全知的。我们的主啊!求你使我们变成你的两个顺民,并从我们的后裔中造成归顺你的民族,求你昭示我们朝覲的仪式,求你恕宥我们,你确是至宥的,确是至慈的。我们的主啊!求你在他们中间派遣一个同族的使者⁽¹⁾,对他们宣读你的启示,教授他们经典和智慧,并且薰陶他们。你确是至强的,确是至睿的。’除妄自菲薄者外,谁愿鄙弃易卜拉欣的宗教呢?在今世,我确已拣选了他;在后世,他必居于善人之列。当时,他的主对他说:‘你归顺吧。’他说:‘我已归顺众世界的主了。’易卜拉欣和叶尔孤白都曾以此嘱咐自己的儿子说:‘我的儿子们啊!真主确已为你们拣选了这个宗教,所以你们只有成为归顺的人才可以死亡。’当叶尔孤白临死的时候,你们在场吗?当时,他对他的儿子们说:‘我死之后,你们将崇拜什么呢?’他们说:‘我们将崇拜你所崇拜的和你的祖先易卜拉欣、易司马仪、易司哈格所崇拜的——独一无二的主宰——我们只归顺他。那是已逝去的民族,他们得享受他们的行为的报酬,你们得享受你们的行为的报酬,你们对他们的行为不负责任。他们说:‘你们应当变成犹太教徒和基督教徒,你们才能获得正道。’你说:‘不然,[我们遵循]崇奉正教的易卜拉欣的宗教,他不是以物配主者。’你们说:‘我们归信真主,并且归信我们所受的启示,归信易卜拉欣、易司马仪、易司

(1) 同族指易司马仪的后裔,因为易司马仪是易卜拉欣的儿子,而先知穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)属于易司马仪的后裔。



哈格、叶尔孤白和各支派所受的启示，归信穆萨和尔撒所受的经典以及众先知受主所赐的经典；我们对他们中的任何一位，都不加以区别对待，我们只顺从真主。’如果他们像你们一样归信，那么，他们确已遵循正道了；如果他们背弃正道，那么，他们只陷于反对中；真主将替你们抵御他们。他确是全聪的，确是全知的。你们当保持真主的洗礼，有谁比真主施洗得更好呢？’我们只崇拜他。’你说：‘难道你们和我们争论真主吗？其实，他是我们的主，也是你们的主；我们将受我们的行为的报酬，你们也将受你们的行为的报酬；我们只是忠于他的。’难道你们说过‘易卜拉欣、易司马仪、易司哈格、叶尔孤白和各支派，都是犹太教徒，或基督教徒吗？’你说：‘你们更有知识呢？还是真主更有知识呢？自己手中有从真主降示的证据，而加以隐讳的人，有谁比他还下义呢？真主绝不忽视你们的行为。’那是已逝去的民族，他们得享受他们行为的报酬，你们也得享受你们行为的报酬，你们对他们的行为不负责任。”（黄牛章：127~141）

诚如以上经文所述，伊斯兰是历代所有先知的宗教。自先知阿丹至最后一位信士，凡真诚归信的人，都遵守伊斯兰的教导。事实上，他们都是穆斯林。此外，伊斯兰是真主命令全人类遵守的唯一宗教，故伊斯兰也是唯一被真主接纳的宗教。真主说：“真主〔所喜悦〕的宗教，确是伊斯兰。”（仪姆兰的家属章：19）还说：“舍伊斯兰寻求别的宗教的人，他所寻求的宗教，绝不被接受，他在后世，是亏折的。”（仪姆兰的家属章：85）

伊斯兰友谊和信仰的纽带从阿丹之时延续至末日，涵盖所有地区和人种。是故，凡信士应彼此相爱，互相帮助。伊斯兰友情确是吉祥而独特的友谊。

历代的穆斯林归信所有先知，支持先知，捍卫先知的尊严，从未听说有哪一位虔诚的穆斯林恶言中伤先知易卜拉欣、易司哈格、穆萨和尔撒（求真主赐他们吉庆与平安），或中伤真主的任何一位先知。穆斯林给予了众先知应有的尊重和爱戴。



伊斯兰是先知穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)的宗教

穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)被派遣为先知后,有关伊斯兰教的一些问题亟待进一步阐释。

在先知(求真主赐他吉庆与平安)之前,伊斯兰有多种形式,每个民族有自己奉命追随的使者,他们遵守的都是伊斯兰教。最后一位使者被派遣后,要求大家跟随新的使者,谁拒绝真主派遣的新使者,等同于拒绝服从真主;谁拒绝服从真主,等于脱离了伊斯兰。

通过以下两点,确认先知穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)的道路和历代先知道路的传承性和统一性。

1. 先知穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)的教律废止了以前的所有教律。
2. 真主的睿智安排,历代先知的教导未被完整保存下来。

真主说:“我降示你这部包含真理的经典,以证实以前的一切天经,而监护之。故你当依真主所降示的经典而为他们判决,你不要舍弃降临你的真理而顺从他们的私欲。”(筵席章:48)

这节经文表明,真主降示了包含真理的《古兰经》,以肯定和证实以前的一切经典,《古兰经》是对以前所有经典的仲裁和见证。即《古兰经》包含了以前所有经典中的真理,并给予保护和证实,同时也阐明了以前的经典遭到篡改的经过。所以,那些经典中凡符合《古兰经》的都是真理;不符合《古兰经》的,都属悖谬,因为降示《古兰经》,就是为了确认那些经典中保存下来的真理,纠正其中被篡改的内容。

麦西哈(尔撒、耶稣)是否被绞死在十字架上的问题,是一个明显的例证,这一妄称是导致信仰尔撒神性的主要原因,《古兰经》对这一问题的观点非常鲜明:“又因为他们说:‘我们确已杀死麦尔彦之子麦西哈·尔撒——真主的使者。’他们没有杀死他,



也没有把他钉死在十字架上，只是他们给混淆了。为尔撒而争论的人，对于他的被杀害，确是在迷惑之中。他们对于这件事，毫无认识，不过根据猜想罢了。他们没能确实地杀死他。”（妇女章：157）

《古兰经》多处提到以前的经典被篡改，如真主针对有经人说：“哀哉！他们亲手写经，然后说：‘这是真主所降示的。’他们欲借此换取些微的代价。哀哉！他们亲手所写的。哀哉！他们自己所营谋的。”（黄牛章：79）

还说：“他们中确有一部分人，篡改经典，以便你们把被篡改的当做真经，其实，那不是真经。他们说：‘这是从真主那里降示的。’其实那不是从真主那里降示的，他们明知故犯地假借真主的名义而造谣。”（仪姆兰的家属章：78）

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“你们不要相信有经人，也不要否定他们。你们应当说：‘我们归信真主，归信降示你们的经典和降示我们的经典，我们的主宰和你们的主宰是同一个主宰，我们只顺从他。’”⁽¹⁾

令人注意的是，先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）传达的宗教是唯一保留应用“屈从真主”表述或“伊斯兰”一词的宗教，其他宗教的名称带有人名或族名或地名色彩。根据《Macrosvet 百科全书》的解释，“犹太”一词在现代希伯来语出现之前不曾存在，该词源自“犹大”（Judah），基督教名称取自“基督”，佛教名称取自“佛”（菩萨），印度教名称取自印度地名。依真主的睿智和仁慈，以全面屈从真主为核心的真教——众使者的真教——的名称，完整地保存了下来。它就被派遣给全人类的封印先知的使命。⁽²⁾

(1) 布哈里辑录。

(2) 第18、19世纪，东方学家及传教士通常把伊斯兰教称为“穆罕默德教”，将穆斯林称为“穆罕默德教徒”，他们以称呼基督教的形式称呼伊斯兰。其实这种称呼是错误的，通过多方不懈的努力，这种称呼日渐消失，其实这种称呼是对穆斯林的侮辱，因为穆斯林不崇拜穆罕默德。



还有一点，虽说先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的使命是历代先知使命的延续，但不可强迫犹太教徒和基督教徒改信伊斯兰或遵守伊斯兰教导。真主说：“对于宗教，绝无强迫；因为正邪确已分明了。谁不信恶魔而信真主，谁确已握住了绝不断折的坚柄。真主是全聪的，是全知的。”（黄牛章：256）虽然如此，但应该劝化他们接受伊斯兰，遵循先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的教导。

最终使命

真主历代派遣了很多使者，但真主决定将最终使命赋予最后一位先知，他是派遣给全人类的，他使命的有效性延至末日，不被其他使命所取代。他之后不再出现先知或使者，不会再有新的使命。因此，最终使命在几个方面与历代的使命有所不同。

1. 既然不会再有新的使命出现，最后一位先知接受的最终使命应该原始地保存下来。
2. 最后一位先知的特征必须是与众不同的，这一特征不但影响着与使者同时代的人，而且影响着后辈。
3. 最后一位先知不可能是只针对固定的某一民族的。倘若每个民族有各自的使者，他们必定产生分歧。是故，最后一位使者必须是派遣给全人类的，以终结以往使者的使命，又说明最终使命适合于所有民众。
4. 最终使命的各项律例和教导必须是简明易行的，始终针对实际生活，适合于全人类，直到末日。其律例和教导是指导性的，具有高度的灵活性，因人制宜，因时制宜。

先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的使命完全符合上述标准，因为《古兰经》和圣训被完整详细地保存下来，《古兰经》是证明他使命的最强证据，是真实永恒的奇迹，直到末日。

三、先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是唯一被宣布使命不受局限的先知，他不是针对某一固定民族的先知，他的使



命是全球性的，是针对全人类的。犹太人视自己为上帝的选民，认为他们的使命只针对犹太人，因此犹太原典主义者不主张对外宣传犹太教。《新约》中明确阐明耶稣的使命只针对以色列人。《马太福音》6-10:5中说：“耶稣差这十二个人去，吩咐他们说：‘外邦人的路，你们不要走；撒玛利亚人的城，你们不要进。宁可住以色列家迷失的羊那里去。’”相传，一位齐纳奈妇女来向耶稣求助，耶稣说：“我奉差遣，不过是到以色列家迷失的羊那里去。”（《马太福音》15:24）⁽¹⁾《古兰经》重申了耶稣使命的局限性。⁽²⁾

真主在《古兰经》中针对先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）说：“你说：‘众人啊！我确是真主的使者，他派我来教化你们全体；天地的主权只是真主的，除他之外，绝无应受崇拜的。’”（高处章：158）

还说：“我只派遣你为全人类的报喜者和警告者，但世人大半不知道。”（赛伯邑章：28）

圣训中说，先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）以五件事项有别于历代其他先知，其中最后一项是：“历代每位先知是只针对本民族的，而我是派遣给全人类的。”⁽³⁾

真主决定让先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）成为最后一位先知，真主说：“穆罕默德不是你们中任何男人的父亲，而是真主的使者和众先知的封印。真主是全知万物的。”（同盟军章：40）

先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）自己也说：“我是派遣给全人类的，我是众先知和使者的封印。”⁽⁴⁾

(1) 第20页脚注。

(2) 即《古兰经》列阵章第6节经文：“当时，麦尔彦之子尔撒曾说：‘以色列的后裔啊！我确是真主派来教化你们的使者，他派我来证实在我之前的《讨拉特》，并且以在我之后诞生的使者，名叫艾哈默德的，向你们报喜。’当他已昭示他们许多明证的时候，他们说：‘这是明显的魔术。’”

(3) 布哈里、穆斯林辑录。

(4) 穆斯林辑录。



还说：“以色列人由他们的先知领导，每有先知去世，就有新的先知接替，但我之后不再有先知。”⁽¹⁾

因此，任何人无权接受其他先知而拒绝先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）。也无权说：“穆罕默德虽然是对的，但我还是选择追随尔撒或穆萨。”这种观点是错的，绝不被真主会接受，因为真主派遣最后一位先知，是为了让人们归信他，追随他，同时也是为了废止历代先知的使命。对此，真主在《古兰经》中说：“当有人对他们说：‘你们应当信真主所降示的经典。’他们就说：‘我们信降示于我们的经典。’他们不信此外的经典，其实，这部经典确是真实的，能证实他们所有的经典。你说：‘如果你们是归信的人，以前你们为什么杀害众先知呢？’”（黄牛章：91）

持上述思想的人，真主称其为叛逆。真主说：“不归信真主和众使者，并欲分离真主和众使者，还说：‘我们确信一部分使者，而不信另一部分。’他们欲在信否之间采取另一条道路。这等人，确是不归信的。我已为不归信的人预备了凌辱的刑罚。确信真主和众使者，而不区别对待任何使者的人，他将以他们〔应得〕的报酬赏赐他们。真主是至赦的，是至慈的。”（妇女章：150—152）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“以掌握我生命的真主发誓，凡犹太教徒和基督教徒，听到我以后不归信我者，必入火狱。”⁽²⁾

使者对一位圣门弟子说：“倘若先知穆萨在世，也得追随我。”⁽³⁾

✿ 伊斯兰是全球化的宗教，适应各个时代

先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是众先知的封印。任何人不可能想象仁慈的真主放任人类自流而不加以引导。也就是说，真主降示给最后一位使者的律例应该适合于引导以后的

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 穆斯林辑录。

(3) 艾哈迈德、达尔密辑录。





人类。事实上，使者（求真主赐他吉庆与平安）自己也提到了这一实质性问题，使者说：“我给你们留下了两件法宝，只要你们坚持这两件法宝，永不迷误；真主的经典及其先知的逊奈。”⁽¹⁾

除了先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是众先知的封印，真主还说：“今天，我已为你们成全你们的宗教，我已完成我所赐你们的恩典，我已选择伊斯兰做你们的宗教。凡为饥荒所迫，而无意犯罪的，[虽吃禁物，毫无罪过]，因为真主确是至赦的，确是至慈的。”（筵席章：3）

同时，真主宣示先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是派遣给全人类的使者。真主说：“你说：“众人啊！我确是真主的使者，他派我来教化你们全体。”（高处章：158）

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“我被赐予五项特恩，这是以前任何一位先知未被赐予的。其中有：每个先知是只派遣给本族的，我是派遣给全人类的。”⁽²⁾

因此，宗教已圆满完美，再无需调整和变更，天启的使命足以延续至末日，因为派遣给全人类的先知已出现，这说明先知（求真主赐他吉庆与平安）的教导和逊奈适用于全人类。先知的生平 and 教导不仅仅只针对与先知同时代的阿拉伯人，也适用于当今每一位穆斯林，无论是纽约人还是马来西亚人。

或许有人会提出一个逻辑性的问题：这些教导怎能满足人类直到末日的的所有需求呢？可以从伊斯兰教导的全面性中找到答案。若认真研究先知（求真主赐他吉庆与平安）传达的律例，必然发觉伊斯兰有很强的灵活性，使得这些教律适用于当今时代，完全如同适用于先知时代一样。

主要是因为人类的本质不会因日新月异而受到变化，同时，功修是人类行为举止基础，也是不会变更的，这是亘古不变的定律。

(1) 布哈里、穆斯林辑录

(2) 穆斯林辑录。



其次，诸多不利于人的事物，理应避免，这些事物被详细阐述，而且永远定为非法。此外，人类需要一些规则和原则，以指导他们不同时代、不同地方的生活，这正是伊斯兰教律能够提供的。

总之，对于上述问题，伊斯兰奠定了永恒不变的基础原则。对于可以变通的灵活性问题，根据伊斯兰教法精神，因时制宜地可以变通，以适应各个时代的发展。这正是真主的旨意，以引导人类生活，使得伊斯兰教律得以全面贯彻实施。譬如贸易往来中严禁含有利息的交易，同时还制定了有关买卖贸易的总纲，根据总纲，对于当代流行的各种贸易活动，可以明白哪些贸易活动是符合伊斯兰教律的，哪些活动是不符合伊斯兰教律的。穆斯林应当坚信，伊斯兰沙里亚法（伊斯兰教律）在1400年前适宜于实施，至今直到末日仍适宜于实施。

这意味着伊斯兰教已经完善，穆斯林为追求今后两世幸福而需要的一切因素一应俱全，再无需任何形式的补充和增删。因此，先知（求真主赐他吉庆与平安）严厉警告宗教中的标新立异和异端学说，穆斯林无需标新立异，因为标新和异端有损于伊斯兰的完美。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“你们当远离新生异端，凡新生的都是异端，凡异端都是迷误。”⁽¹⁾

还说：“凡迷误统统进入火狱。”⁽²⁾

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“谁在完美的教门中标新立异，其异端不被接受。”⁽³⁾

伊斯兰教律的渊源

伊斯兰的最高宗旨是让人成为真正的仆人，是故，引导仆人、规范仆人品质的根本渊源应建立于真主的教导。基于此，学者们阐明，伊斯兰有两大基本立法渊源：《古兰经》和先知的逊奈（圣训）。

(1) 穆斯林辑录。

(2) 奈萨仪辑录。

(3) 穆斯林辑录。



《古兰经》是真主的语言，真主通过吉卜里勒天使降示使者穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）。《古兰经》是23年中零星降示的，它指导穆斯林社会的每一步伐，将社会群体成功地转变为敬畏真主的一代人，使他们成为后辈穆斯林效法的榜样。《古兰经》使当时处于文明边缘化的阿拉伯民族转变为伟大文明的开创者，其文明影响至今依然存在。当今，若能正确理解伊斯兰，全面执行伊斯兰，就能够改变个人和社会，提升至敬畏真主和接近真主的更高水平。

使者（求真主赐他吉庆与平安）每接到启示降临，立即逐字逐句地如实传达，他还命令会书写的弟子当场记录。就针对《古兰经》，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“每位先知被赋予了令信徒信服的迹象，赋予我的是真主降示的启示，我希望成为复生日追随者最多的先知。”⁽¹⁾也就是说，证明穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）先知身份的最大迹象是《古兰经》。

《古兰经》从几个方面被视为奇迹。例如：使者（求真主赐他吉庆与平安）时代的阿拉伯人以雄辩著称，他们虽然与使者势不两立，但承认自己绝不能够挑战《古兰经》的雄辩文风。⁽²⁾《古兰经》的奇迹不仅仅局限于文学，还包括：《古兰经》预言的所有事项均如实发生。虽说《古兰经》是长达23年的时间内零星降示的，但经文整个风格前后保持一致。其中对科学事实、历史事件的叙述细腻详实，对博大精深的教律的阐述细致入微。

《古兰经》不仅影响了前人，对改变当今人类的品质仍具有极强的作用。

除了《古兰经》，还有先知（求真主赐他吉庆与平安）的言行举止，称之为“逊奈”（圣行、圣训）。逊奈也属于真主对其使者的

- (1) 布哈里、穆斯林辑录。《古兰经》提出挑战，让人拟作与《古兰经》相似的文章。真主说：“如果你们怀疑我所降示给我的仆人的经典，那么，你们试拟作一章，并舍真主而祈祷你们的见证，如果你们是诚实的。”（黄牛章：23）至今无人能够应对这一挑战。
- (2) 有关这方面的内容，请参阅《古兰经——永恒的奇迹》（英文版），穆罕默德·阿卜杜拉·丹拉兹著，65—179页，英国里萨斯塔伊斯兰机构，2001年。



启示。真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)说:“我被赋予了《古兰经》,同时还赋予了类似《古兰经》的。”⁽¹⁾

圣训的依据有效性并不能说明真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)具有神性,先知穆罕默德是与历代先知一样的凡人,他的权限与全面屈从真主紧密相连。真主通过《古兰经》确定了使者(求真主赐他吉庆与平安)的合法身份。所以说,遵循使者(求真主赐他吉庆与平安)的逊奈等于是顺从真主,真主在《古兰经》中明确地说:“谁服从使者,谁确已服从真主;谁违背[使者,你不要管谁],因为我没有派你做他们的监护者。”(妇女章:80)

真主在《古兰经》中明示,谁喜爱真主,渴望得到真主的回赐,关键在于遵循先知穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)的道路。真主说:“你说:‘如果你们喜爱真主,就当顺从我;[你们顺从我],真主就喜爱你们,就赦宥你们的罪过。真主是至赦的,是至慈的。’”(仪姆兰的家属章:31)

关于使者,《古兰经》中说:“希望真主和末日,并且多多记念真主者,你们有使者可以作你们的优良模范。”(同盟军章:21)

使者(求真主赐他吉庆与平安)是一部流动的《古兰经》。当阿伊莎(求真主喜悦她)被问及先知(求真主赐他吉庆与平安)的品德时,她说:“他的品德就是《古兰经》。”⁽²⁾

《古兰经》与圣训关系密切,圣训阐明了如何实践《古兰经》的方法,圣训是《古兰经》思想教导的具体诠释,解释《古兰经》提到的伦理道德、行为举止和各种律例。对《古兰经》思想教导的这种全面展示,被视为对穆斯林的一大特恩,使得真主的引导更加完善,更容易令人接受。因此,《古兰经》和逊奈是相互完善的整体,展现了人类直到末日所需要的引导基础。

(1) 艾布·达乌德辑录。谢赫·艾里巴尼说:“这段圣训系索海哈圣训。”参阅《小集索海哈圣训》,第2643段,贝鲁特伊斯兰书局,1986年。

(2) 穆斯林辑录。



其实,《古兰经》整本也只有两百多页,⁽¹⁾而逊奈却不一样,逊奈包括先知(求真主赐他吉庆与平安)的所有言行,记录逊奈的典籍称“圣训集”,圣训是对真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)言行举止的传述。⁽²⁾穆斯林学者意识到全面保护真主宗教的必然性,同时也意识到所有传述的圣训并非都是正确的,因为传述人有可能出现舛错,所以,他们对所有圣训进行科学细致的研究、甄别和筛选,将圣训分门别类,辨别哪是索海哈级别的圣训,哪是达义夫级别圣训,⁽³⁾因为凡是圣训不一定都成为伊斯兰法的依据,只有肯定其真确性的圣训才能成为依据。圣训学家把这类圣训称之为“索海哈”(健全的)或“哈桑”(良好的)级别圣训,把不能成为依据的圣训称为“达义夫”(羸弱的)或特别羸弱的,或称为“伪训”。

《古兰经》和圣训的原始文本一应俱全,但需要翻译和简明注释,以便让不懂阿拉伯语的人理解。《古兰经》的两个译本值得学习,一是由穆罕默德·希俩里和穆罕默德·穆赫辛·汗两人合译的《古兰经英文意解》,⁽⁴⁾该译文带有简单的注释;二是有索海哈国际出版社发行的《古兰经阿英对译》。⁽⁵⁾我们极力推荐这两种译本,因为这两个译本是依循伊斯兰先贤对《古兰经》的理解而译的。

此外,还有一部重要英文典籍,即《伊本·凯西尔经注节本》,共 10 卷本,系《伊本·凯西尔经注》缩译本⁽⁶⁾。穆罕默德·侯塞因·宰海比称其为最优秀的经注之一⁽⁷⁾,因为伊本·凯西尔在注释《古

(1) 《古兰经》的页数根据其版本、字体大小不一。

(2) 圣训也包括先知(求真主赐他吉庆与平安)的品性特点等生活细节。

(3) 索海哈级别圣训是传述系统和内容物任何疑点的圣训,属最高级别的圣训。达义夫圣训是要么传述系统有问题或内容有问题问题的圣训,达义夫圣训一般不足为凭。

(4) 由沙特阿拉伯麦地那法赫德国王《古兰经》印制局出版发行,此外另有其他机构也印行了该版本,网络上能找到该译本的电子版。

(5) 1997年伦敦艾布·嘎希姆出版社出版发行。

(6) 《伊本·凯西尔经注节本》,利雅得赛俩目出版社,2000年。

(7) 穆罕默德·侯塞因·宰海比:《经注与经注学家》,第1册,247页,现代书局,1976年。



兰经》经文时，依循其导师伊玛目伊本·泰米叶的注释原则⁽¹⁾。《伊本·凯西尔经注》是传统的经注典籍，风格古朴，或许当代人不习惯其风格，这也许是该译本唯一的不足之处。

艾布·艾阿俩·毛杜迪（卒于1979年）著的《古兰经解析》⁽²⁾英文版《怎样理解古兰经》被视为英文《古兰经》意解最权威、最全面的典籍。毛杜迪著作甚丰，很多被译成英文。他编著《古兰经解析》的初衷是为了给母语是讲乌尔都语的印度人和巴基斯坦人讲解《古兰经》的意思，其风格简明朴实，适合普通群众。虽说该经注遭到这样那样的非议⁽³⁾，但现有的英文版《古兰经》注释中仍是较全面、权威的经注。

还有一部经注，也值得重视，即《晨曦经注》，属《古兰经》经注精华，系当代作家伊克巴尔·祖海尔先生所著，内容全面。

至于使者（求真主赐他吉庆与平安）的言谈举止，都被记录在英文版的两大圣训全集中，即《布哈里圣训实录全集》和《穆斯林圣训实录全集》。⁽⁴⁾

如上所述，伊斯兰法具有灵活变通的特点，使得伊斯兰法永葆鲜活，始终能够满足人们的需要。但在《古兰经》和圣训中并未释明所有律例，有些问题，真主让穆斯林自己去探索研究，因此，真主要求穆斯林必须谙熟《古兰经》学和圣训学，以便对于无经训依据的问题，根据经训精神进行演绎创制。这种行为叫“伊智提哈德”，本意为不懈努力、勤奋，以达到最终目的。

对于教法问题进行演绎创制，属于伊斯兰法的渊源之一，但

- (1) 有关《古兰经》注释纲要，请参阅瑞云·穆罕默德·库才著的《伊斯兰原典正确阅读——伊本·凯西尔经注序言解析》，密歇根大学博士论文，1989年。
- (2) 艾布·艾阿俩·毛杜迪：《古兰经意解》，巴基斯坦拉合尔，伊斯兰印书馆，1982年。
- (3) 譬如毛杜迪特别强调先知（求真主赐他吉庆与平安）理解《古兰经》的重要性，可是他自己的注释和观点却缺乏圣训依据。只有涉猎到教法等问题时，他才提到圣训。此外，他引证的很多圣训不属于索海哈级别。还有，他很少提到传自圣门弟子对有关经文的注释。更重要的一点是，他对有关真主的尊名和属性意义的解释与先贤的观点不一。
- (4) 阿卜杜·哈米德·松迪给：《穆斯林圣训实录译本》，巴基斯坦拉合尔，谢赫·穆罕默德·艾施拉夫出版发行社。该译本比较流行。



这一渊源不排除出现舛错，尽管大家的目的一致。学者只要动机虔诚，他的努力将获得真主的回赐。圣训中说：“判案者判案时，只要认真努力，若判对了，将获得双重回赐；若判错了，将获得一项回赐。”但这并不意味着演绎创制的结果代表权威依据。凡属于个人的演绎创制，必须与《古兰经》和圣训精神进行核实，基本上符合《古兰经》和圣训的应予采纳。更重要的是，穆斯林应该时常牢记自己的最终目的是遵循符合经训的真理。⁽¹⁾

随着历史发展，穆斯林学者对《古兰经》和圣训中的律例进行搜集辑录，他们还扩大了律例的范围，以致包括了学者对一些无立法渊源依据可循的问题做出的个人见解。随着学者个人见解的不断延续和发展，出现了以个人见解为基础的“教法学派”，这些教法学派本身不能视为伊斯兰法渊源，也不可能是百密无疏，但重要的是新穆斯林应该对此有所了解，因为在大部分情况下，他须得听从教法学派的指导。最著名的教法学派有四个，均以其奠基者命名。四大教法学派分别是：

哈奈菲派，奠基人艾布·哈尼法（伊历⁽²⁾80~150），艾布·哈尼法系伊斯兰早期学者，长期生活在伊拉克。当今哈奈菲教法学派盛行于土耳其、巴基斯坦、印度、阿富汗、前苏联独联体诸国及中东一些国家。

马立克派，奠基人马立克·本·艾奈斯（伊历95~179），马立克毕生生活在先知城——麦地那。当今马立克教法学派盛行于北非诸国及非洲撒哈拉地带。马立克学派曾是安达卢西亚最盛行的教法学派，几个世纪以来兴盛不衰。

沙斐仪派，奠基人穆罕默德·本·伊德里斯·沙斐仪（伊历150~204），沙斐仪族系古来什部族，与先知同属一族。沙斐仪在多

(1) 还有一个立法原则，叫“伊智马尔”（公决）。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“我教民共同认可的问题不会出错。”（提尔密济辑录，经谢赫艾里巴尼考订，该圣训系索海哈级别。）基于此，若穆斯林众学者对某一问题达成共识，形成公决，这种公决就成了立法依据。

(2) 先知从麦加迁徙麦地那之年为伊历纪元之始年。





地求学，最后定居埃及。当今，沙斐仪学派盛行于马来西亚、印度尼西亚和中东一些国家。

罕百里派，奠基人艾哈迈德·本·罕百里（伊历164~241），艾哈迈德虽生活在巴格达，但他是名扬四海的大学者和圣训学家。当今，罕百里学派盛行于沙特阿拉伯及一些阿拉伯半岛国家。

有时候，这些学者演绎的律例有分歧，这并不重要，重要的是应该知道教法学家产生分歧的原因很多。同时，还有与学者之间的分歧相关的几点问题，穆斯林应该清楚明白。

一、如同上述，穆斯林的基本宗旨是追求真理，因此，穆斯林必需竭力地去探究真理，无论处在什么环境下，理应遵循真理。穆斯林通过《古兰经》中的教导能够崇拜真主，通过领悟启示探求真理。同时，不断地反省，检查自己，以核实自己遵循的是否真理和正确观点。

二、学者间出现分歧属必然现象。每个人初衷虔诚，都希望获得真主的喜悦。但他演绎的结果在别人看来十分羸弱，甚至不被接受。其实，只要演绎者的观点不违背经训明文，且言之有理，应予以尊重，演绎者本人也值得尊重。事实上，演绎者即便演绎错了，只要他动机虔诚，他将获得报酬，正如上述圣训所述。所以，即使有人相反他的观点，甚至驳斥，这种分歧是可以接受的，但不许因这种分歧而破坏伊斯兰友谊，在穆斯林心中造成怨恨，导致穆斯林内部分裂。

最后，我们应该解释明白，《古兰经》、圣训、伊智提哈德（教法演绎创制）只是等同于当今“法制”的立法渊源，事实上立法渊源还包括其他方面，诸如道德伦理、行为规范和价值观等。换句话说，上述伊斯兰立法渊源不仅仅是立法的基础，也是指导穆斯林生活及言行举止的核心思想。比如孝敬父母、和睦邻里等美德在《古兰经》和圣训中悉数提到，当今法制一般很少涉及这些方面。是故，当穆斯林学者提及伊斯兰教律渊源时，实际上讲的是全面的立法渊源，其宗旨是规范人类生活和行为举止。





伊斯兰的宗旨

伊斯兰思想并非是缺乏和谐及理性思维的空洞仪式和令人费解的隐秘思想，相反，启示奠基了诸多鲜明易懂的宗旨，这些宗旨包括：

崇拜独一的真主

毋庸置疑，伊斯兰最大的宗旨以及对人类最突出的贡献莫过于引导人们虔诚崇拜独一的真主，不以物配主。⁽¹⁾拜主独一是伊斯兰对人类最大的贡献，这事实上是伊斯兰的核心思想，也是人类的最终目的。真主说：“我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。”（播种者章：56）

人类最崇高的目的莫过于拜主独一。

纯洁的“讨黑德”（认主独一、拜主独一）思想是信仰体系，唯有它能够解答长期以来令人类困惑不解的疑惑：我从哪里来？最终去哪里？我为什么要活着？

“我从哪里来？”伊斯兰阐明人是真主的被造物之一，真主以特别的方式优待了人，赋予人选择的自由，要么做高尚的善人，要么做卑劣的恶人。真主说：“我确已把人造成具有最美的形态，然后我使他变成最卑劣的；但归信而且行善者，将受不断的报酬。此后，你怎么还否认报应呢？难道真主不是最公正的判决者吗？”（无花果章：4~6）

“最终去哪里？”人最终将回归真主，去见造物主。这一非常重要的“会见”等人去世离开尘世后得以落实，无人能够逃脱这一“相会”。到那时，每个人将接受公正的清算审判，他在今世中的所有行为要被称秤。真主说“在那日，人们将纷纷地离散，以便他们得见自己行为的报应。行一个小蚂蚁重的善事者，将见其善报；作一个小蚂蚁重的恶事者，将见其恶报。”（地震章：6~8）

首先清算的是对至仁至慈的真主应尽的主要功修，真主造化

(1) 拜主独一是伊斯兰的核心思想，这一原则将在本书多处穿插解释。





了人，赐予他给养，并加以引导。背离真理的人，真主以惩罚严加警告；信仰真理、感谢真主、顺从真主的人，真主以丰厚的报酬相许。

“我为什么要活着？”真主造化人类，是为了实现宇宙间最崇高的目的，即崇拜独一的真主。换言之，让人类成为真正虔诚崇拜真主的仆人。人人可以设想人们在这世上追求的所有理想，或许追求的最高理想是消灭各种疾病，或实现世界和平。这些理想是合理的，但不一定是高尚的，或许是为了实现追求者的个人利益，比如图名利、沽名钓誉等，这纯粹是为了个人主义，自我膨胀释然，完全远离了真主，彻底忽略了实现崇高目的的正确途径。

其实，上述理想充其量只能是次要理想，较之于能够纯洁灵魂、陶冶情操的崇高理想及后世的永恒幸福，有天壤之别。今世中的任何宏伟目标和崇高理想，均被视为是虔诚拜主的范畴。

一个人能否实现自己的真实目的，能否成功晋见真主，完全取决于他遵守正确“讨黑德”（认主独一、拜主独一）的程度。很多人声称自己信奉“讨黑德”信仰，只信奉一个主宰，其实，很多时候这种“讨黑德”被歪曲。在当代文明兴起前的几个世纪里，人们已开始说上帝有子女，令人遗憾的是，这种与“讨黑德”相悖的思想由基督教传到我们当代。令人费解的是，你看到基督徒赞颂耶稣，感谢耶稣，崇拜耶稣，却忽略了“圣父”，或许基督徒会找出一些逻辑性的理由，说崇拜耶稣等同于崇拜独一的真主。其实，这不能算正确的“讨黑德”。虽然当今大多数——并非全部——坚持“三位一体”学说的人辩解说耶稣等同于上帝，但事实上耶稣是独立的。换言之，基督徒歪曲了纯正的“讨黑德”信仰。

刚奉教的穆斯林也许需要一些时间去了解导致人们举伴真主、丧失正确“讨黑德”信仰的原因。基督教徒皈依伊斯兰后或许很容易地清楚“三位一体”信仰中以物配主的道理，明白“三位一体”不是“讨黑德”。但此时，他或许尚不明白接受神父的立法权怎么被视为以物配主行为。其实，无论是神父还是他人，都无权废止真主的任何一条律例，因为这违背纯正的“讨黑德”。对此，真主说：“





他们舍真主而把他们的学者、修士和麦尔彦之子麦西哈当做主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂真主超乎他们所用来配他的！”（忏悔章：31）

伊斯兰是以“讨黑德”为基础的宗教，号召全面纯正的认主独一和拜主独一思想，清除一切形式的以物配主行为，无论是明显的还是隐藏的。（无疑，只有伊斯兰有资格宣称是认主独一、拜主独一的宗教。）每当新穆斯林对“讨黑德”信仰有了更多的认识，他的信仰越是深刻，愈加坚定。

✿ 拯救人类摆脱人物崇拜和偶像崇拜

这一原则显然是拜主独一原则的必然结果，虽然如此，还是应该专题阐述，因为奴役他人，把他人沦为奴隶是人类史上最残酷的劣行。除非人类甘愿被他人沦为奴隶，这另当别论。最屈辱的事情莫过于一个人甘愿做他人的奴隶，这是对人格的严重亵渎。人类有很多共性，其中包括软弱。是故，任何人不应该凌驾于他人之上称王称霸，独断专横，以宗教名义统治他人，且不论其统治行为为违背真主降示的经典。

早期的两位穆斯林对这一宗旨言简意赅地做了阐释。当时波斯国王问他们，穆斯林前来波斯的动机是什么，两位圣门弟子异口同声地回答：“真主派遣我们来，是为了拯救人们，让他们摆脱崇拜同类，只崇拜真主；摆脱困境，走向繁荣；摆脱宗教压迫，追求伊斯兰的公正。”⁽¹⁾

值得一提的是，人类自然感觉到任人摆布、受人压迫的严重危害性，但他们不知不觉中被一些文化人士和学者所摆布，最终被所谓的精英玩弄和控制，这些精英们往往以虚伪的民主为幌子欺骗大众。两种摆布都是可恶的。若要摆脱人的摆布和控制，就得坚信真主是唯一至高统治者，绝对的统治权由真主掌握。以后我们将涉及到这一话题。只有真主能够制定公正的法制，因为只有真主不会有私心和偏激。

(1) 易司马仪本·凯西尔：《始与末》，第7卷，39~40页，贝鲁特伊斯兰书局。



自古以来，人类崇拜的东西多种多样，诸如个人欲望、权势，乃至各种重要的物质需求。真主描述那些崇拜私欲的人说：“你告诉我吧！以私欲为主宰的人，真主使他明知故违地迷误，并封闭他的耳和心，在他的眼上加翳膜；真主使他迷误之后，谁还能引导他呢？难道你们不觉悟吗？”（屈膝章：23）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“崇拜金银的人真倒霉！崇拜名牌服装的人真倒霉！他达到目的，就高兴；若达不到目的，便愤怒，沮丧。”⁽¹⁾

其实，这也是一种崇拜形式，即崇拜真主以外的东西。针对这种现象，伊本·泰米叶说：“他达到目的，就高兴；若达不到目的，便愤怒。这种人崇拜自己的私欲，成了私欲的奴隶。因为奴役和崇拜事实上是内心的奴役和崇拜，心一旦被奴役，人就成为了心的奴隶。常言道：‘奴隶一旦满足，就成了良民；良民一旦贪婪，就成了奴隶。’”⁽²⁾

伊斯兰解救心灵，使心灵远离各种不正当的欲望，摆脱一切虚伪的崇拜形式，通过联系真主、与真主树立紧密的联系，使心灵得到解放，（该主题后面有专题论述。）使得仆人只追求真主的喜悦，喜真主所喜，怒真主所怒。

对于刚加入伊斯兰的新穆斯林，这一点尤为突出，因为他非常熟悉接受伊斯兰之前曾追求和崇拜的各种虚伪“偶像”，或许他终身都在追求自己所崇拜的那些东西，为达到目的不辞辛劳，甚至不择手段。

目的和志向促成一个人的个性和人格，人生的价值取决于理想和志向的价值。有了理想，就有了幸福的源泉。人确实是各种理想的奴隶。现在他明白各种理想如何使他远离对独一真主的崇拜。

(1) 布哈里辑录。

(2) 艾哈迈德·本·泰米叶：《伊本·泰米叶论崇拜》，100~101页，英国向导出版发行社，1999。



怎样才能使大地上的生活变得繁荣昌盛

伊斯兰是讲求美的宗教，伊斯兰满足人的精神与物质需求。人有精神的一面和物质的一面，必须承认这双重性，两者不容忽略，须保持均衡。此外，人需要一种“指导体系”，以维系两方面的平衡，否则会失衡，或产生冲突，以致仆人认识不到真正的幸福。譬如一个人生活中只一味地注重精神方面，忽略物质的一面，与此同时，他发现自己极不情愿地参与某些物质生活，因为物质是人类本性的组成部分。这等人长期陷于冲突之中，因为他们不能够完全摆脱自己所鄙视的物质需求。此外，有不少经济体制诸如资本主义和和社会主义力求满足物质需求，资本主义称自己是世界上最优越的经济体制，事实上资本主义在人类心灵中留下了严重的空虚，虽然能满足人的物质需求，却令人感到内心空虚。

真主使人类成为大地上的哈里发（代治者），真主说：“当时，你的主对众天使说：‘我必定在大地上设置一个代治者。’他们说：‘我们赞你超绝，我们赞你清静，你还要在大地上设置作恶和流血者吗？’他说：‘我的确知道你们所不知道的。’”（黄牛章：30）

伊斯兰认为，真主凭自己的意旨使人类生活在地球上，人类应当利用大地上的一切资源在暂短今世中建设积极的生活，暂短今世中的积极生活最终必将导入于后世中的积极生活。真主说：“你应当借真主赏赐你的财富而营谋后世的住宅，你不要忘却你在今世的定分。你当以善待人，像真主以善待你一样。你不要在地方上摆弄是非，真主确是不爱摆弄是非者。”（故事章：77）

聚礼是伊斯兰最重要的仪式之一，尽管如此，真主命令人们聚礼结束后即散布在大地上去寻求真主的恩惠。真主说：“当礼拜完毕的时候，你们当散布在地方上，寻求真主的恩惠，你们应当多多地纪念真主，以便你们成功。”（聚礼章：10）

人类被责成有维护地球的责任。可以想象，人类能够以适合的方式履行这一职责，但没有任意支配的绝对权力，不许滥用权力去满足各自的私欲或去采取报复，也不许挥霍和浪费大地的资





源。他们必须具备《古兰经》中教导的道德素养，真主说：“如果我使那些人在地面上得势，他们将谨守拜功，完纳天课，劝善戒恶。万事的结局只归真主。”（朝觐章：41）

很多经文明确地阐释了伊斯兰的教导，其中有：真主禁止在大地上传播邪恶，禁止在大地上搞破坏。真主说：“在改善地方之后，你们不要在地方上作恶，你们要怀着恐惧和希望的心情祈祷他。真主的慈恩确是临近行善者的。”（高处章：56）

还说：“你们要记忆那时，他在阿德人之后，以你们为代治者，并且使你们居住在地方上，你们在平原上建筑大厦，并将山岳凿成房屋。你们要铭记真主的种种恩典，不要在地方上作恶。”（高处章：74）

相对之下，那些生活循规蹈矩，不作奸犯科的人，真主以优厚的报酬承诺他们。真主说：“这是后世的住宅，我要用来报答那不愿傲慢也不愿堕落的人。善果只归敬畏的人。”（故事章：83）

真主明示，复生日，众人被复生起来时，那些曾在地球上犯罪作恶的人与大地上传播善事的人，真主对他们的待遇是不一样的。真主说：“以及其他许多带脚镣的恶魔。”（萨德章：38）

遗憾的是，大多数人不明白大地上破坏和邪恶泛滥的原因是仆人背离真主降示的启示、顺从私欲所致。

背离真主和真主的引导必将导致人类灵魂的腐朽，同时也导致家庭破裂，社会肢解，道德沦丧。心中一旦丧失对真主的正确信仰，那将是导致道德沦丧和恶行蔓延的主因，因为依据真主制定的常规，恶行一旦蔓延，整个大地必将遭殃。这在告诫人类，头脑必须清醒，务必改善自己的言行举止。就此，真主说：“灾害因众人所犯的罪恶而显现于大陆和海洋，以至真主使他们尝试自己的行为的一点报酬，以便他们悔悟。”（罗马人章：41）

遗憾的是，当今极少数人良心醒悟，更多的人把腐败蔓延的责任归咎于各种客观因素，没明白背离真主才是真正的原因。





最终，作恶者和不义者必将自食其果。真主说：“不归信而且阻碍主道者，我将因他们的破坏而增加他们所受的刑罚。”（蜜蜂章：88）

真主还说：“他们与真主缔约之后，破坏盟约，并断绝真主命人联络的，且在地方上作恶；这等人，确是亏折的。”（黄牛章：27）

✿ 传播公正与禁止暴行

生活的兴旺发达完全依赖公正，因此，我们发现树立公正是伊斯兰最突出的特点之一。真主在《古兰经》中多处命令穆斯林秉公判决，即使有损个人利益。真主说：“真主的确命令你们把一切受信托的事物交给应受的人，真主又命令你们替众人判决的时候要秉公判决。真主用来劝戒你们的事物真优美！真主确是全聪的，确是全明的。”（妇女章：58）

还说：“归信的人们啊！你们当维护公道，当为真主而作证，即使不利于你们自身和父母和至亲。无论被证的人，富足的，还是贫穷的，你们都应当秉公作证；真主是最宜于关切富翁和贫民的。你们不要顺从私欲，以致偏私。如果你们歪曲事实，或拒绝作证，那么，真主确是彻知你们的行为的。”（妇女章：135）

又说：“归信的人们啊！你们当尽忠报主，当秉公作证，你们绝不要因为怨恨一伙人而不公道，你们当公道，公道是最近于敬畏的。你们当敬畏真主。真主确是彻知你们的行为的。”（筵席章：8）

使者（求真主赐他吉庆与平安）以身作则，秉公作证，伊斯兰中任何人不得超越法制和正义。欧萨迈是使者最喜欢的圣门弟子之一，有一次有人冒犯真主的法度，欧萨迈前去向使者求情从轻发落，真主的使者对欧萨迈说道：“欧萨迈，难道你为真主的法度求情吗？以掌握我生命的真主发誓，倘若穆罕默德的女儿行窃，我誓必断去她的手。”

因此，公正涵盖全体，不分贫富老少和敌友，也无论是穆斯





林还是非穆斯林。倘若徇私枉法，违背事实，用双重标准处理问题，就没有真正意义的正义了。穆斯林奉命公平对待全体，甚至对待自己也要公平，穆斯林不许故意伤害自己，因为自戕不能说成自由行为，而是最严重的虐待和不义，伊斯兰命令穆斯林要全面地公正、仁慈、忍耐。真主说：“真主的确命人公平、行善、施济亲戚，并禁人淫乱、作恶事、霸道；他劝戒你们，以便你们记取教诲。”（蜜蜂章：90）

树立公正、致力于实现公正是整个穆斯林社会肩负的重任。通过树立公正，穆斯林给全人类见证伊斯兰是真主正教，真主说：“我这样以你们为中正的民族，以便你们作证世人，而使者作证你们。我以你原来所对的方向为朝向，只为辨别谁是顺从使者的，谁是背叛的。这确是一件难事，但对于真主所引导的人，却不难。真主不致使你们的信仰徒劳无酬。真主对于世人，确是至爱的，确是至慈的。”（黄牛章：143）“中正”一词的含义包括公正、均衡、温和，不走极端，因为极端往往与剥削和压迫相连。⁽¹⁾

最后我们要说的是，公正与遵循真主的启示有着密切的联系，唯有真主绝无丝毫的偏袒，真主具备公正的属性，真主绝不会制定把人们划分为若干等级的法制，更不会制定强凌欺弱的非公正法律。只有真主具备彻知的属性，故真主能够制定公正的法则。有的人或许真诚，但由于他知识欠缺，无法全面了解人类社会关系的实质，最终制定的法律有失公允。所以，若要树立真正意义上的公正，只有依循真主的启示和真主降示的法则。对此，伊本·盖伊姆说：“真主差遣使者，降示经典，以便让人们主持公道，即维系天地正常运转的公正。哪里有公道，那里就有真主的法则和宗教。”⁽²⁾非常幸运的是，天体的正常运转全凭真主的公正定律，绝非靠人类的意志。真主说：“假若真理顺从他们的私欲，天地万物，必然毁坏。不然，我已把他们的教诲昭示他们，但他们背弃他们的教诲。”（信士章：71）

(1) 参看《古尔图比经注》，第2卷，153页。

(2) 伊本·盖伊姆：《睿智的抉择》，14页，贝鲁特知识书局。





伊斯兰追求的公正一直延续到人死后的来世。换句话说，真主将公正地审判众仆，绝不亏待任何人一丝毫。真主公正的表现是，一个人不担负他人的罪责，也不被责成力所不及的事情。真主说：“你说：‘真主是万物的主，我能舍他而另求一个主吗？’各人犯罪，自己负责。一个负罪的人，不负别人的罪。然后，你们将来要归于你们的主，而他将把你们所争论的是非告诉你们。”（牲畜章：164）

“谁遵循正道，谁自受其益；谁误入迷途，谁自受其害。一个负罪者，不负他人的罪。派遣使者之前，我不惩罚[任何人]。”（夜行章：15）

“真主只依各人的能力而加以责成。各人要享受自己所行善功的奖赏，要遭遇自己所作罪恶的惩罚。”（黄牛章：286）

真主还说：“真主只依他所赋予人的能力而加以责成。在窘迫之后，真主将给宽裕。”（离婚章：7）

“公正”不仅仅包含积极的正面事项，（如履行义务，把抢占的权益交还其主人。）而且还包括消极的负面事项，即严禁欺压他人，伊斯兰把欺负他人看得非常严重。因此，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“真主说：‘我的仆人们！我绝不会欺压，我也严禁你们彼此欺压，故你们不可相互欺压。’”⁽¹⁾

伊本·泰米叶说：“这包括宗教所有法规，凡是真主禁止的，其中总是有某种不公平。同样，凡真主许可的，其中均包含公正。”⁽²⁾真主说：“我确已派遣我的众使者，去传达我的许多明证，并同他们一起降示天经和公平，以便众人谨守公道。我曾创造钢铁，其中有严厉的刑罚，对于众人，有许多裨益；以便真主知道在秘密中相助他和他的众使者的人。真主确是至刚的，确是至强的。”（铁章：25）

因此，真主差遣了使者，降示了经典。真主还设置天秤，以便

(1) 穆斯林辑录。

(2) 《伊本·泰米叶法塔瓦集》第18卷，166页。



让人们谨守公道，公正地生活。此外，真主创造了钢铁，以利用钢铁维持真理和公正。真主的经典导人于公正，而宝剑和钢铁有助于实现公正。

公正与伊斯兰有着密切的联系，公正的生活需要一种内在动力，促使人们忠贞不渝，因为财产、家庭、民族、地位、名誉一旦遭到危机，容易偏离公正。很多人能够认识到别人的不公行为，却看不到自身的不公。人往往受私欲作祟，无法认识真理，但是正信一旦植根于内心，就会产生彻底的变化，因为他首先明白一个事实，真主要他公正。同时他意识到真主彻知他行为的点点滴滴，知道他的动机；真主命令树立公道，严禁一切形式的的不义。真正的信士绝不会把自己的私欲、钱财、家庭、祖国等置于真主的要求之上，而真主才是真正的公道者。真正的信士觉得他必将去见真主，他希望带着一颗纯洁无染的健康之心去见真主，因此，他毫不怠慢地致力于树立公正。

当今很多新皈依伊斯兰的人来自个人主义肆虐的社会，在他们生活的社会里，公正被各种个人欲望所吞噬，这是伊斯兰所严禁的。当正义与个人利益出现冲突时，穆斯林必须坚定勇敢地树立正义和公正。

真正的和平

真主昭示的光明和引导是通向真正和平的途径。真主说：“有经典的人们啊！我的使者确已来临你们，他要为你们阐明你们所隐讳的许多经文，并放弃许多经文，[不加以揭发。]有一道光明和一部明确的经典，确已从真主降临你们。真主要借这部经典指引追求其喜悦的人走上平安的道路，依自己的意志把他们从重重黑暗引入光明，并将他们引入正路。”（筵席章15~16）

真主号召人走向永久幸福的宅院，“真主召人到平安的住宅，并引导其所欲引导的人走上正路。”（优努斯章：25）

当人人获得“内心平静”时，才能实现全面真正的和平。而“内心平静”只有通过全面真正地屈从于独一的真主才得以实现，因





为这是符合人性本质的生活方式，称为“真正的生活”。真主说：“归信的人们啊！当使者号召你们去遵循那使你们获得永生的[教训]的时候，你们当响应真主和使者。你们当知道真主能干涉个人的心灵，你们只被召集到他那里。”（战利品章：24）

只有正确地认识真主，人才能心安理得。倘若人不知道是谁造化了自己，他的灵魂将长期处于彷徨之中，一直试图找到一种缺失的东西，以求得灵魂和心灵的安慰，否则，人绝对不会感觉到真正的心安理得，即使他宝藏无数，财富如山。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“财多不算富，心富才是富。”⁽¹⁾

还说：“真正的富足是心富，心穷才是真正的贫穷。”⁽²⁾

当内心平静，灵魂不再出现“内部纠结”时，才能够与他人建立正常的交往关系。首先是搞好近亲关系，其次是邻里关系，再其次是社会关系，最终这种关系涉及所有人类。就这样，伊斯兰奠基社会基础，以保障和平共处的形式，使人们在关系、权力和义务的基础上互动。⁽³⁾有了这种关系，子女认识到对父母应尽的义务，父母知道对之女应尽的职责。夫妻携手营造充满安详与恩爱的家庭，夫妻是生活中合作伙伴，而不是竞争对手。真主阐明这种关系也属于真主的伟大迹象，真主说：“他的一种迹象是：他从你们的同类中为你们创造配偶，以便你们依恋她们，并且使你们互相爱悦，互相怜恤。对于能思维的民众，此中确有许多迹象。”（罗马人章：21）

真主针对奸淫、诽谤等罪恶制定了诸多严厉的法则，以维护家庭的名誉。因为家庭确是整个社会的基础，如果家庭不和谐，很难想象从中培养出对社会有用的人才。

伊斯兰的各项教导不仅仅局限于沙里亚法，而且还包括规范行为和陶冶情操。伊斯兰针对约束社会成员的诸多律例做了详细

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 伊本·辛巴尼辑录；艾里巴尼：《索海哈圣训小集》，第7816段。

(3) 有关家庭关系和夫妻关系，后面有专题论述。



的指导，教导人们如何交往。伊斯兰倡导社会各成员互相尊重，让每个人感觉到自己是大集体的组成部分，享有相应的权力和义务。在这种和谐的气氛中，才能产生祥和的社会，在祥和的社会里，人人互相关心，互相帮助。

若能成功实践伊斯兰的各项教导，人们必将感受到和平，即自身和平，内部和平，全社会和平。只有树立公正与公道，才能实现世界和平。近来，很多人明白了这一事实，他们确信，没有正义就没有和平，往往“公道”成了发动战争的幌子。若要实现公正与和平，必须超越狭隘的国家利益或种族利益或经济利益抑或政治利益。只有虔诚敬主，实践真主制定的法制，制定各项决策时远离个人主义和私欲，才能实现真正的公正。

最终只有通过归信真主，遵循真主的法制，才能实现永久的和平。真主阐明，这就是号召人们奉行的宗旨。真主说：“真主召人到平安的住宅，并引导其所欲引导的人走上正道。”（优努斯章：25）

❁ 伊斯兰部分宗旨的补充

人人会注意到伊斯兰的各项宗旨都是相互有关联的，这符合逻辑，因为伊斯兰的所有宗旨均源于正确的“讨黑德”（认主独一）信仰。如果人类奉行了讨黑德信仰的各项教导，就能够完全摆脱对人或物的崇拜，这样，人可以为社会和人类文明做贡献，因为他致力于落实公正，既不虐待自己，也不欺压他人，最终自己感觉到真正的和平，让他人也感受到和平。不过，这一切应始于建立内在的正确讨黑德信仰，让人只崇拜真主，只屈从于真主，在今世生活中虔诚奉教，一切都为了取悦于真主。

显然，当一个人理解并接受了正确的讨黑德信仰，在实际生活中付诸了实践时，他生活的其他方面也会受到影响，成为这主要宗旨的必然连锁反应。没有正确的讨黑德信仰，其他宗旨无法实现，整个《古兰经》与正确讨黑德信仰有着密切的联系。《塔哈维信仰》的作者强调，《古兰经》从头到尾强调正确的讨黑德信



仰,他说:“《古兰经》大多数章节甚至每一章节都包含讨黑德信仰的两大范畴⁽¹⁾,因为《古兰经》有的内容讲述真主及真主的尊名和属性,这是必知的讨黑德信仰;有的内容号召人们崇拜独一无二偶的真主,舍弃除真主外所崇拜的一切,这是必行的讨黑德信仰;有的内容讲述真主的命禁以及对真主的绝对服从,这是讨黑德信仰的完善;有的内容讲述真主对讨黑德信士在今后两世的优待,那是讨黑德信仰的结果;有的内容讲述多神教徒以及真主在今后两世对多神教徒的惩戒,那便是背离讨黑德信仰者的结局。”



(1) 讨黑德信仰的两大范畴指: 1、信士必须笃信的有关信条; 2、在生活中虔诚拜主。







伊斯兰的特点

一、真纯的讨黑德信仰

诚如前述，讨黑德信仰是伊斯兰的主旨，也是伊斯兰教最突出的特点之一，因为伊斯兰旨在解救人类，摆脱对被造物的崇拜。是故，穆斯林的生活轨迹显著，易于遵循，穆斯林只有一个主宰，只有一条可循的道路，不许以任何人或任何物举伴真主。

真主在《古兰经》多处汇集了正确信仰的必然反应及其影响，同时也阐明了各种虚伪的信仰。下列经文中，真主以非常精彩的方式描述了正信的硕果，同样也阐释了伪信的结果。真主说：“难道你不知道真主有过这样一个比喻吗？一句良言，好比一棵优良的树，其根柢是深固的，其枝条高耸入云，凭主的许可，按时结果。真主为众人打了许多比方，以便他们记取教诲。一句恶言，恰似一棵恶劣的树，从大地上被连根拔去，绝没有一点安定。在今世和后世，真主以坚固的言辞使归信者坚信，真主使不义者误入迷途，真主是为所其欲为的。”（易卜拉欣章：24~27）

相传伊本·阿拔斯解释说：“‘良言’指见证除真主外绝无应受崇拜的主宰。”⁽¹⁾

这节经文表明，真纯、健全的讨黑德信仰是建立各种美好事物的基础，其硕果累累。正信在今后两世生活中给个人带来诸多裨益。每当信仰根深蒂固，结果就会丰硕。而以物配主等伪信，根基不稳，飘忽不定，事实上都属幻想，不可能给号召者和归信者带来任何结果。

所以，我们不难看到先知最初接受启示时，特别重视修正信仰，在麦加降示的经文充分说明了这一点。主要是清除各种形式

(1) 《伊本·凯西尔经注》，泰拜版，第4卷，491页。



的愚昧、迷信和错误信仰，因为人一旦有了多种思想选择，就会飘忽不定，心灵难以稳定。真主打精彩比喻描述那些无法认识独一主宰的人：“真主设一个譬喻：一个奴隶为许多纷争的伙计所共有；又有一个奴隶专归一个主人；这两个奴隶的情状相等吗？一切赞颂，全归真主！不然，他们大半不知道。”（队伍章：29）

按伊斯兰观点，根据伊斯兰对“依俩黑”（主宰）一词的界定，无论通过什么方式，任何人绝不可能同时取悦几个“依俩黑”（主宰），而真正应受崇拜的主宰应该成为仆人心中的至尊至爱。

其实，当人得知他只有一个鲜明的目标时，这对他心灵产生深刻的影响，因为他无需再去为众多无止境的目标去奔波，事实上他也无法实现其中任何一个目标，因为很多目标是相互矛盾的，无法实现全部的目标。同时，也没必要付出努力去试图搞定无数个目标。当人只有一个目标时，他完全能够轻松地做出决定，首先明白自己能否实现这一目标？他可以竭尽全力地致力于实现这一最终目标，同时，他毫不犹豫地明确自己的目标。每当朝最终目标迈进一步，就能感觉到真正的幸福和平静。这一切都是接受正确讨黑德——符合人类本性之信仰体系的优越所在。

二、真主的宗教

伊斯兰不是人为的哲学体系，也非人为的宗教，伊斯兰的所有思想教导均来自造物主。伊斯兰体现了仁慈的造物主降示人类的各种教诲。只有真主知道如何正确地崇拜他，只有真主知道取悦真主的生活方式。或许哲学家等进行思考，探讨真主所喜悦的生活方式，但人类思维和经验无法掌握这种生活方式的细节。倘若没有真主的启示，人人都会声称自己崇拜真主的方式是最佳方式，其实则不然，或许制定方式者自娱自乐，自以为是。然而，只有真主知道崇拜真主者应该遵循的方式。

伊斯兰是真主喜悦的唯一生活方式，也是最终被真主所接受的生活的唯一途径。前面引述的两节《古兰经》经文提到了这一论证。真主说：“真主〔所喜悦〕的宗教，确是伊斯兰。”（仪姆兰



的家属章: 19) 还说: “舍伊斯兰寻求别的宗教的人, 他所寻求的宗教, 绝不被接受, 他在后世, 是亏折的。”(仪姆兰的家属章: 85)

这绝非夸张, 这里提出一个实质性问题: 取悦真主的合理方式究竟是什么? 任何人绝不可能胸有成竹地声称, 除了依据真主教导的方式, 还有别的道路也能取悦于真主, 这种妄称实在愚蠢至极。

❁ 三、全面性

伊斯兰突出的特点是全面性, 对人类的方方面面无所不包, 人人可以实践, 不受时空限制。全面归顺真主和屈从于真主是人类之始直至末日的真正生活道路。⁽¹⁾此外, 伊斯兰是针对全人类的, 伊斯兰既适合学识渊博的学者, 也适合目不识丁的游牧人。真主针对先知(求真主赐他吉庆与平安)说: “你说: ‘众人啊! 我确是真主的使者, 他派我来教化你们全体。’”(高处章: 158)

还说: “我只派遣你为全人类的报喜者和警告者, 但世人大半不知道。”(赛伯邑章: 28)

先知的追随者中有富人、穷人、勇士、弱者、学子和文盲, 他们都能够实践伊斯兰, 从而获得真主的喜悦。

伊斯兰涵盖今后两世生活的所有事务, 两世兼顾, 为合理安排今世所有事务提供完美科学的思想指导。诚如前述, 伊斯兰的宗旨之一就是在今世中建立健全安适的社会。后世的幸福也完全有赖于伊斯兰。为后世所做的任何工作是否有效, 也完全取决于其方式的正确与否。今世的福利, 真主将其给予他所意欲的人, 给予归信真主的人, 也给予不信真主的人。而后世的福利, 只给

(1) 其实, 伊斯兰的全面性及被称之为顺从独一真主的生活方式不仅包括人类, 而还涵盖万物, 包括无生物和动物。真主说: “天地间的动物和天使们, 都只为真主而叩头, 他们不敢自大。”(蜜蜂章: 40) “你难道不知道吗? 在天上的和在地上的, 与日月群星, 山岳树木, 牲畜和许多人, 都服从真主, 有许多人当受刑罚。真主凌辱谁, 谁不受人尊敬。真主确是为所欲为的。”(朝觐章: 18) “七层天和大地, 以及万有, 都赞颂他超绝万物, 无一物不赞颂他超绝万物。但你们不了解他们的赞颂。他确是容忍的, 确是至赦的。”(夜行章: 44)





予敬畏真主的信士。真主说：“凡欲享受今世生活及其装饰的人，在今世我要使他们享受自己行为的完全的报酬；在今世，他们不受亏待。这等人后世只得进入火狱，他们的功绩将失效，他们的善行是徒然的。”（呼德章：15~16）

还说：“凡欲获得现世生活者，我将在现世以我所意欲的报答他们中我所意欲者。然后，我将以火狱惩治他们，他们将受责备，遭弃绝地进入火狱。凡欲获得后世，并为此而尽了努力的归信者，这等人的努力是有报酬的。这等人 and 那等人，我都要以你的主的赏赐资助他们，你的主的赏赐，不是受阻碍的。”（夜行章：18~20）

伊斯兰重视人的各个方面，重视人的灵魂、思维、身体、信仰、行为和品性，伊斯兰的宗旨是保护人类免遭各种心理疾病、身体疾病和社会疾病。所以，在伊斯兰中不难发现治疗心理疾病（骄傲）的相关教导；其中还有教导人们节俭饮食的礼节，指引人类远离作恶、奸淫等社会疾病的教诲。伊斯兰的本质是导人于一种均衡的生活。凡是人的各个方面，伊斯兰军给予了相应的重视。

伊斯兰是全面的宗教，涵盖个人生活的方方面面，从个人功修、道德伦理、衣食住行到商业活动和政府事务，无所不包，使人感觉到伊斯兰不忽略个人生活的任何一个方面，每一个问题都有相关的教导。

新加入伊斯兰的穆斯林应该全面地接受伊斯兰，不可从中挑选符合自己意愿的成份。针对这种现象，真主说：“然后，你们自相残杀，而且把一部分同族的人逐出境外，你们同恶相济，狼狈为奸地对付他们——如果他们被俘来归，你们却替他们赎身——驱逐他们，在你们这是犯法的行为。难道你们确信经典中的一部分律例，而否认另一部分吗？你们中作此事者的报酬，只有在今世生活中受辱，在复活日，被判受最严厉的刑罚。真主绝不忽视你们的行为。这等人，是以后世换取今世生活的，故他们所受的刑罚，不被减轻，他们也不被援助。”（黄牛章：85~86）

譬如，不能简单地把伊斯兰局限于信仰、个人行为 and 功修，





拒绝接受伊斯兰的婚姻观、商业贸易、禁酒、禁毒等规定。当然，一个人不可能昼夜间变成十全十美的穆斯林，但关键是要明白并牢记伊斯兰所关注的都是大是大非问题。

伊斯兰的完美及亘古的全面性还证明伊斯兰是真主启示的宗教，人类即便联手也无法全面顾及人的方方面面，不能总结出如此完善的生活思想指导。赛义德·古特布说：

“当一个人思考建立自身的信仰思想或建立自身的现实生活方针时，其思维受控于一种总体特征，这一特征控制着其身心全部。因此，人的思维是有局限性的，适合某一个时代而不适合另一个时代，适合某一个地方而不适合另一个地方，适合某一个水平阶段而不适合别的水平阶段。无法顾全大局，也无法适应各种不同的环境、阶段和因素，这些都随着人的本性和知觉随时空而变化，此外，人的思维本身就有欠缺和偏执，这也是人类的两大基本特征。

同时，人的思想和人为的方针绝不可能面面俱到，人的思维是局部思维，也是临时思维。由于受局部限制，思维考虑不周全；受时间限制，容易出现动荡，以致不断变更。人为的思想和人为的方针长期存在‘矛盾’或‘辩证’。”⁽¹⁾

四、伊斯兰兼顾今后两世的所有事务

诚如前述，伊斯兰并非只重视后世或只重视生活的“精神方面”，伊斯兰同等追求今后两世的幸福。真主说：“凡行善的男女信士，我誓必要使他们过一种美满的生活，我誓必要以他们所行的最大善功报酬他们。”（蜜蜂章：97）

不少学者对伊斯兰沙里亚法做了总体研究后指出，伊斯兰的所有律例都是为了实现今后两世的诸多明确目标。人的“理想”和“需求”可以分为三大类：必不可少的、基本的、奢侈的。“必不可少的”指生活的必然需求，满足了生活的必然需求，才能够生活。换

(1) 赛义德·古特布：《伊斯兰思想基本特色及其成份》，第85~86页。



言之，若缺乏必不可少的生活所需，人类必惨遭不幸，生不如死。除了必须的生活需求，还有生活的“基本需求”，即便无法满足这些需求，还可以生活，不过满足了这些需求，生活有可能更加美好。其次是“奢侈品”，有了奢侈品，生活更加美好，丰富多彩。

真主制定伊斯兰沙里亚法，确定并强调了生活的“必然需求”，若认真研究伊斯兰各项律例及其中的深奥哲理，必然发觉制定这些律例，就是为了确定生活的必然需求，并加以维护，强化其作用，保障其持续性。在保障其必然需求的基础上，这些律例致力于满足生活的各种基本需求。生活的必然需求和基本需求一旦得到保障，教律的进一步宗旨是提供生活的奢侈品，使得人类生活更加规范、简易。

这里毋需赘述上述三大宗旨，下面我们简述伊斯兰沙里亚法确定的五大必不可少的生活基本。

伊斯兰沙里亚法确定的五大核心生活基本是：教门、生命、血统（家庭关系）、理智（思维能力）和财产（财富）。

《古兰经》经文以强有力的风格概述了伊斯兰沙里亚法的这些核心宗旨：“你说：‘你们来吧，来听我宣读你们的主所禁戒你们的事项：你们不要以物配主，你们应当孝敬父母；你们不要因为贫穷而杀害自己的儿女，我供给你们和他们；你们不要临近明显的和隐微的丑事；你们不要违背真主的禁令而杀人，除非因为正义。他将这些事嘱咐你们，以便你们了解。你们不要临近孤儿的财产，除非依照最优良的方式，直到他成年；你们当用充足的斗和公平的秤，我只依各人的能力而加以责成。当你们说话的时候，你们应当公平，即使你们所代证的是你们的亲戚；你们当履行真主的盟约。他将这些事嘱咐你们，以便你们觉悟。’这确是我的正路，故你们当遵循它；你们不要遵循邪路，以免那些邪路使你们离开真主的大道。他将这些事嘱咐你们，以便你们敬畏。”（牲畜章：151~153）

最主要的宗旨是教门。根据伊斯兰观点，如果不信仰正确



的宗教，不与真主建立健全的关系，就不可能过上健康的生活。因此，须随时做好为教门冲锋陷阵或以身殉教的准备。真主说：“一个人，原是死的，但我使他复活，并给他一道光明，他带着光明在人间行走，难道他与那在重重黑暗中无法走出其中人是一样的吗？不归信的人，就这样为他们的行为所迷惑。”（牲畜章：122）

显然，伊斯兰法令注重维护这一核心宗旨，诸如规定集体拜等，就是为了维护宗教。

其次是生命，伊斯兰沙里亚法中规定了抵罪制、处死罪等，不是为了实施刑罚，而是维护生命。正如真主说：“有理智的人们啊！你们在抵罪律中获得生命，[以此为制]，以便你们敬畏。”（黄牛章：179）

为了维护家庭关系，规定了惩治已婚者通奸、未婚者通奸、诽谤贞洁妇女等罪行的严厉律例。为了保护财产，在特定的环境下，须断去盗贼的手，严禁挥霍和浪费财产，禁止高利贷，这都是通过和平方式维护财富。为了保护思维，伊斯兰禁止一切麻醉品，违法乱纪者，要受到严厉的惩戒。

❁ 五、律例简明易行

伊斯兰沙里亚法最明显的特点是简单易行，既能达到积极的效果，又不造成困难，同时还能实现诸多宗旨，如仁爱、公正、均衡等。为了实现这些宗旨，仁慈睿知的真主规定了易于践行的律例，不形成任何困难。

《古兰经》多处提到伊斯兰这一特点，如“真主只依各人的能力而加以责成。”（黄牛章：286）

这属于真主宽广的仁慈，倘若真主责成人类力所不及的重担，谁不可能给真主推卸责任。真主说：“真主要你们便利，不要你们困难。”（黄牛章：185）

还说：“真主不欲使你们烦难，但他欲使你们清洁，并完成他所赐你们的恩典，以便你们感谢。”（筵席章：6）



又说：“你们应当为真主而真实地奋斗。他拣选你们，关于宗教的事，他未曾以任何烦难为你们的义务。”（朝觐章：78）

真主派遣先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安），是对全人类的仁慈，先知的使命是卸去以前民族因顽固不化被加于自身的重担，或由他们头人和学者强加于他们的负担，因此，真主这样描述先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）：“他们顺从使者——不识字的先知，他们在自己所有的《讨拉特》和《引支勒》中发现关于他的记载。他命令他们行善，禁止他们作恶，准许他们吃佳美的食物，禁戒他们吃污秽的食物，卸脱他们的重担，解除他们的桎梏，故凡信仰他，尊重他，援助他，而且遵循与他一起降临的光明的人，都是成功者。”（高处章：157）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“真主没有以犹太教派遣我，也没有以基督教派遣我，而是以宽容的正教派遣了我。”⁽¹⁾

伊斯兰沙里亚法的所有细节彰显了伊斯兰倡导简易、排除繁难的原则，甚至加入伊斯兰不需要特殊的形式或庆祝仪式，无需征得他人的同意，也不需要有人主持。与功修相关的事项中，随处能够发觉证明这一原则的原理。⁽²⁾譬如穆斯林若健康欠佳或经济条件不济，可以不去麦加朝觐，旅行者可以缩短礼拜，为了减轻劳累还可以并礼，但他必须坚持礼拜，这对他绝对有益。斋戒方面，允许旅行者或病人推迟封斋，过后依所缺日数还补。猪肉本是非法的，但因饥饿生命受到威胁的人，可以吃猪肉充饥。伊斯兰中忏悔问题显得尤为重要，忏悔无需找牧师祈求宽恕，而忏悔只是诚心回归真主，痛改前非，洗心革面。

新加入伊斯兰的穆斯林须明白，教律的简易化只限于特殊环境，不许以伊斯兰提倡简易为借口而随意简化教律。众所周知，所有教律应依据《古兰经》和圣训。此外，如同前面脚注所说，

(1) 艾哈迈德辑录。

(2) 学者将功修分为两大类，一类关乎对真主应尽的义务，另一类关乎他人或个人的权益，两者性质有所不同。为了不使给个人带来困难，对真主应尽的义务（功修）远比与他人利益相关的功修容易得多，更具灵活性。



教律会带来难免的困难和不便，不过，每日的五次礼拜、整月的斋戒所带来的不便，均在可以承受的范围内，最终的回报也根据受困难的程度。

❖ 造物主与被造物之间的牢固关系

伊斯兰的理想宗旨和教导思想超越世上的所有法制。伊斯兰致力于造就一种固定模式的个人，即与真主建立牢固健全关系的人，这须注意以下若干事项：

首先，伊斯兰中，穆斯林直接与真主建立关系，真主说：“如果我的仆人询问我的情状，你就告诉他们：我确是临近的，如果有人祈祷我，我必答应他的祈祷。所以教他们响应我，归信我，以便他们遵循正道。”（黄牛章：186）

还说：“你们的主说：‘你们要祈祷我，我就答应你们；不肯崇拜我的人，他们将卑贱地入火狱。’”（赦宥者章：60）

伊斯兰中无祭司制，个人直接与真主对话，无需任何精神媒介。穆斯林直接向真主忏悔，祈求饶恕，无需神职人员证明他的忏悔被真主接受与否。穆斯林有所需求，直接祈求真主，无需依靠除真主以外的人。穆斯林若想阅读和了解真主的启示和教导，如果有阅读能力，就直接去读《古兰经》和圣训。⁽¹⁾ 同样无需有其他神灵或神职人员作为必须的中介。其实，一切都是人与真主之间的关系，与真主的直接关系给人以力量和宁静，因为他只崇拜真主，崇拜真主时不受他物的干扰和参与，他可以在任何环境下崇拜真主，可以随时投奔真主，向真主祈求援助、引导和赦宥。

与真主的直接关系涵盖个人的所有行为，穆斯林应该知道，真主不仅知道他的外表行为，还洞悉他的心理活动。基于此种关系，穆斯林努力试图去做凡取悦真主的各种工作，就凭这一点，只要方式正确，举意虔诚，穆斯林的很多世俗行为都会变成取悦真主的善功。每天早晨一醒来，穆斯林首先意识到与真主保持密切

(1) 几个世纪以来，基督教国家的普通群众不读《引之勒》（圣经），因为那是神职人员的特权。



的关系，这样，他会力图去做取悦真主的工作，这就是穆斯林的宗旨和举意。每当完成这个宗旨的愿望强烈时，取悦真主的动机愈加强烈，甚至通过最简单的工作。因此，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“最伟大的施舍是丈夫喂到妻子口中的一口食物。”⁽¹⁾

当穆斯林完全意识到同真主的这种密切关系，从而能够把纯世俗行为转变成取悦真主的善功时，他的观点和行为会彻底得到改变，他将以一种全然不同的形式开展各种工作，认为自己所做的一切都是为了博得真主的喜悦。但非常不幸的是，很多人忽略了这一点。伊本·盖伊姆（求真主怜悯他）在《修行者的品级》中说：“最超众、最接近真主的人是那些将自己的世俗行为变为善功的人。”他还说：“那些真正认识真主的人，他们做的虽是非常普通的世俗工作，但对于他们，都是善功。因为所有善功对于大众而言，都是极为普通的正常工作。”⁽²⁾这话说得非常正确，但遗憾的是，大多数穆斯林将礼拜、斋戒等功修视为应该履行的日常习惯行为，功修成了他们文化的组成部分或他们的生活习惯，是故，他们的功修成了空洞的仪式，内心不会产生强有力的动机，或感觉不到做这些善功是为了博得真主的喜悦，根本不在乎功修的质量，千篇一律，每次干功修时只等着快点结束。因此，这些重要功修变成了毫无意义或毫无作用的惯性动作。真正认识真主的人则不然，他所做的所有世俗工作是有举意和目的的，他的所有工作都成为取悦真主的善功。譬如，有人要睡觉，他睡觉的目的是举意休整自己，以便养好精神后更加精力充沛地去做取悦真主的工作，这样，他的睡觉也成了善功。

人人对这个问题可以进行深刻的思考，真主在《古兰经》中说：“他时时都有事物。”（至仁主章：29）

换言之，真主每时每刻有所造化，分配给养，安排万物的生死等。尽管如此，人还是从周围发生的一切事物中观察不到真主的迹象，人已经变得麻木不仁，他认为所有事情都是根据大自然

(1) 布哈里辑录。

(2) 《欧莱维实录》举意篇，第15页，出版年代不详。



的特殊规律而简单地运生，这是完全相反事实的，因为这些“自然规律”也只不过是真主每时每刻的“意欲”罢了。真主在《古兰经》中多处要求人类观察宇宙万物，譬如真主提醒读《古兰经》的人注意小小的蜜蜂或影子的移动。⁽¹⁾穆罕默德·古特布认为，这些经文的目的不是推出科学依据，而只是提醒人类注意自己身边的现实，然后把自己的内心和日常事件与造化万物的真主紧密联系起来。穆罕默德·古特布说：“人往往被外部因素所迷惑，看不到背后隐藏的巨大事实，那事实就是真主的意欲，他欲造一物，说声‘有’，那物立即就有了。真主的意欲加上外部的因素，才称为‘自然规律’。而人却认为这是‘自然形成的必然规律’，于是，人的感觉变得冷漠，内心远离真主。每当人感觉冷漠，远离真主时，《古兰经》便召唤他，使他回归真主。”⁽²⁾

穆罕默德·古特布继续说：“科学告诉我们，根据可见的外部因素，太阳的存在和地球自转是影子移动的原因，可是《古兰经》告诉我们：影子的移动全凭真主的意欲，而太阳是影子的证明，外部因素不是主因，首先是真主的意欲，真主欲造一物，说声‘有’，那物立即就有了。”⁽³⁾

穆罕默德·古特布认为，《古兰经》理论的最终结果非常明显，然而，事实上，在诵读了与蜜蜂和影子相关的《古兰经》经文之后，人类所了解的有关这两大主题的知识仍然没有改变，人类的知识没有改变，而改变的是人自己。穆罕默德·古特布说：“当你诵读这些经文时，你对影子或蜜蜂知识改变了吗？没有！知识本身并非新鲜，那是本来就有的知识，但是冷却不动的知识，《古兰经》以其精妙的风格和动人的旋律使其赋予了生机，仿佛这些知识不曾被我们所知。其实，知识本身没有变化，而变化的是我们人类。”⁽⁴⁾

对于新穆斯林，这种理论会带来一种新的世界观，或许这种

(1) 比如真主说：“难道你没有看见你的主怎样伸展阴影吗？假若他意欲，他必定使阴影成为静止的。我以太阳为其标志，然后我逐渐地收回阴影。”（准则章：45~46）

(2) 穆罕默德·古特布：《古兰经研究》第42页，贝鲁特曙光出版社，1982。

(3) 同上，42~43页。

(4) 同上，45页。



方式需要部分调整。很多非穆斯林不认为真主在这个世界上有什么迹象，所以他们感觉不到与真主的任何直接联系。当新穆斯林认真思考《古兰经》时，他内心里逐渐产生这种感觉，他将在身边的一切中看到真主的迹象，这使他长期记忆真主，不忽略对真主应尽的义务。而且，凭真主的意欲，他将过上一种与皈依伊斯兰之前完全不同的生活。

劝善戒恶

伊斯兰中，任何人不可独善其身，不顾他人或不愿帮助他人从善。伊斯兰特别强调社会各成员之间建立良好的合作互助关系，最主要的互动就是敦促他人行善，止人作恶。敦促人去帮助他人行善被视为伊斯兰真诚友谊的组成部分。伊斯兰友谊还包括，当看到别人去做招致真主恼怒的事情时，应上前劝告制止。

《古兰经》中真主将真挚的友谊、友情、助人为乐与劝善戒恶相提并论。真主说：“归信的男女互为保护人，他们劝善戒恶，谨守拜功，完纳天课，服从真主及其使者，这等人真主将怜悯他们。真主确是至强的，确是至睿的。”（忏悔章：71）

还说：“你们当为正义和敬畏而互助，不要为罪恶和横暴而互助。”（筵席章：2）

真主阐明伊斯兰民族应该具备的一大鲜明特征，即劝善戒恶。真主说：“你们是为世人而被产生的最优秀的民族，你们劝善戒恶，确信真主。”（仪姆兰的家属章：110）

这一特征不是可选择的自由行为，而是与个人的信仰和立场不可分割的成份，同时也是伊斯兰社会的组成部分。每个人较之他人，享有诸多权利和义务，所以必须重视他人的事务，应该助人为乐。特别是去对那些政界要人或群众中间有影响的人进谏言。先知（求真主赐他吉庆与平安）告诫穆斯林大众说：“以掌握我生命的真主发誓，你们誓必劝善戒恶，否则真主将惩罚降于你们，到时候你们祈祷真主，而真主却不应答你们。”⁽¹⁾

(1) 艾哈迈德、提尔密济辑录。





《布哈里圣训实录》中有一段非常精彩的圣训，先知（求真主赐他吉庆与平安）从社会层面阐明了这一特征的重要性，先知说：“执行真主法度的人和冒犯法度的人，如同这样一伙人，他们登上了一艘船，拈阄分配位置，一部分人分得船上层，另一部分人分得船下层。住在船下层的人若要取水时，需经过船上层的人。[住在船上层的人们因之而受到干扰。]住在船下层的人们说：‘假若我们就在我们这一层里掏一个洞该有多好啊！这样我们再也不会干扰上层的人。’若船上层的人让船下层的人去凿洞，未加制止，他们全部将被淹死。若船上层的人去制止他们，他们全部就能得救。”⁽¹⁾

人人都想远离丑恶坏事，但需要别人的帮助才能够完成，因为人们需要精诚团结的真正朋友，以形成一个互助的大集体，有的人缺乏避免犯错的自控力，特别是在受到狐朋狗友的怂恿或压力的时候。不过有的人在熟人的帮助下对错误事情敢于说“不”字。还有一些人生性懒惰，缺乏积极上进和履行使命的动力，可在身边挚友的帮助和鼓励下会鼓起勇气从善。

当自私自利占了上风，人们只顾自己而不关心别人，也不愿伸手去帮助别人时，必将给社会带来灾难性的结果。因为一旦坏人当道，就会压制别人，使他人遭难。美国很多生活小区的人意识到了这一事实，生活在同一小区的邻居都觉得他们应当共同合作，一起从善，联手抵制丑恶坏事，否则，他们的小区必遭到流氓不法分子的破坏。信士应当以同样的方式联手工作，互相帮助，劝善戒恶。

人无完人，劝善戒恶的原则并不要求劝诫别人时首先自己尽善尽美，但劝善戒恶应该先从自身开始，让自己养成从善戒恶的习惯，以此成为他人的榜样。这样，在劝诫别人时，人们会听从他。同时，自己虽然存在某些不足，这不影响他去鼓励别人从善，阻止他人犯错。

劝善戒恶有一些先决条件，譬如：首先根据《古兰经》和圣

(1) 《布哈里圣训实录》第2493段。



训分清善恶。由于无知，有的人去制止人们做一件事，其实他所制止的事正是圣行。

新穆斯林一开始或许觉得自己无数次地面临许多条条框框，被人指指点点，这应该做，那不应该做。或许很多时候这些忠告来自一些比较热情的穆斯林，或来自不懂得如何与新穆斯林正确对话的人，可很多时候由于语言障碍使得问题变得更为复杂。最重要的是，新穆斯林应该明白那些穆斯林绝对不会对他不怀好意或心存不善或有意识侮辱他，他们的动机只是敦促他履行义务，试图帮助他了解伊斯兰。当新穆斯林有时面对这种做法感到心灰意冷时，他应当牢记，那些人这样做完全是出于对他的爱，他们只为他谋求幸福。

对人类的真实优待

毋庸置疑，真主对万物的判决和安排中蕴藏着深奥的哲理。真主赋予人类很多才能和特长，使得他们超越其他被造物。真主在《古兰经》中说：“我确已优待阿丹的子孙，而使他们在陆上或海上都有所骑乘，我以佳美的食物供给他们，我使他们大大地超越我的许多被造物。”（夜行章：70）

这种突出的“优待”并非由于人类的“进化”，而是造物主的特意提拔。

通过真主的教导，人能够完全认识真主优待人类的诸多方面。通过《古兰经》明文，我们发觉人类并非与“大自然”处于敌对状态，并非一定要征服大自然。同时，认识到人类与猿猴不属同类，即使人在世上没有明确的目标。还认识到人类天生并非邪恶，或认为人一生下来就有“原罪”，只有通过牺牲别人才能洗刷自己的原罪。根据类似各种观点，我们看到人类价值堕落甚至跌入谷底，也不足为奇；我们看到人被当做赚钱牟利的工具，为了达到经济目的和争夺资源，不惜毁灭千千万万的生命。根据这些观点，我们明白为什么对待人类不同于对待牲畜。只有通过启示，人才能正确评价人的真正价值，知道应该如何与人交往，尊重他人。



真主赋予人类重任，让人类成为真主的仆人，通过这种主仆关系获得更大的回赐。真主通过优待人类，降示启示加以引导。真主还从人类中选拔了诸多使者和先知，赋予他们最大使命，向全人类传达真主的旨意。真主为人类的需要制服了天地万物，真主说：“他为你们而制服天地万物，对于能思维的民众，此中确有许多迹象。”（屈膝章：13）

真主给予人机会，以便让他虔诚地敬拜真主，献身于主道，通晓教门。真主还赋予他们殊恩和殊荣，这些善果无论男女均能获得。真主说：“他们的主应答了他们：“我绝不使你们中任何一个行善者徒劳无酬，无论他是男的，还是女的——男女是相生的——迁居异乡者、被人驱逐者、为主道而受害者、参加战斗者、被敌杀害者，我必消除他们的过失，我必使他们进那下临诸河的乐园。”这是从真主发出的报酬。真主那里，有优美的报酬。”（仪姆兰的家属章：195）

还说：“凡行善的男女信士，我誓必要使他们过一种美满的生活，我誓必要以他们所行的最大善功报酬他们。”（蜜蜂章：97）

人人之间真正唯一的区别并非人种和种族，也不是论贫富和社会阶层的尊卑，这一切都是错误的评定标准，实际上，这些标准有损于人的声誉。评定人类价值的真正唯一标准是人与真主的关系。真主说：“众人啊！我确已从一男一女创造你们，我使你们成为许多民族和宗族，以便你们互相认识。在真主看来，你们中最尊贵者，是你们中最敬畏者。真主确是全知的，确是彻知的。”（寝室章：13）

当今听到很多有关人权的宣传口号，显然这是善待人类的一种试图。但这些口号存在的最大问题是，与人类相关的事项中没有明确真主的真正作用，最终人类成了被崇拜的对象，人权高过一切，甚至超越了真主的权力。事实上，有关人权的大多数口号只不过是试图阻止人类崇拜真主而已。⁽¹⁾

(1) 事实上，当今，若社会倡导个人和团体真实地崇拜真主，贯彻戒恶命令，禁止同性恋等丑行，社会无疑被指控为侵犯人权；若有人下决心顺从真主，远离同性恋



若果真要优待人类，这不是适合的方式。其实，这会导致极端。因为一旦负担超过极限或权力责任超负荷，结果必反，必然带来伤害和困难，人类不可能完全决定适合自己的事务，其中自然包括彼此应尽的义务。这些事情只有造物主定夺，因为真主知道人类内心的想法，知道怎样与他人加强联系。

以真主的怜悯和仁慈，赋予人类所需要和应该享有的一切权利，只有真主能确定人类的权利，因为真主是全知的主，公正的主。人类从真主那里获得了一切权利，以便他们的生活繁荣幸福。与此同时，真主责成他们诸多义务，这些权利和义务都是相辅相成的，以便人类能够正确地处理两者间的关系。

人权口号的最大缺点是，人权倡导者只强调一些具体的与世界有联系的权益，忘记了最主要的权益，因为最主要的权益不在人类经验范畴之内，那就是伊斯兰给他们所担保的权益，即真主赋予人类的权益。下述圣训对这一权益做了详细阐述。据穆阿兹·本·杰拜勒（求真主喜悦他）传述，有一次我骑在先知（求真主赐他吉庆与平安）的骑乘后边，我与他之间只隔着驼鞍后鞞。先知说：“穆阿兹啊！”我说：“真主的使者啊！我在恭候你的吩咐。”走了片刻他又说：“穆阿兹啊！”我答道：“真主的使者啊！我在恭候你的吩咐。”又走了片刻后他说：“穆阿兹啊！”我答：“真主的使者啊！我在恭候你的吩咐。”他说：“你知道仆人对真主应尽的义务是什么吗？”我说：“真主和他的使者最知道。”先知说：“仆人对真主应尽的义务是崇拜他，不举伴他。”走了片刻后他又说：“穆阿兹·本·杰拜勒啊！”我说：“真主的使者啊！我在恭候你的吩咐。”他说：“你知道若仆人们尽了义务时真主对他们的嘉奖是什么吗？”我说：“真主和他的使者最知道。”他说：“真主对仆人的嘉奖是不惩罚他们。”⁽¹⁾



者，这个人将被指控侵犯人权。换言之，根据流行的人权，人除了不能顺从真主，有权做任何事情。

(1) 《布哈里圣训实录》第6500段。



皈依伊斯兰

以真主的恩惠和疼爱，使伊斯兰大门敞开，凡欲加入伊斯兰者，几乎不费吹灰之力可踏上通向伊斯兰之路。加入伊斯兰无需通过神职人员，不需通报审核批准，也无需举行特殊仪式。只做一件事，就可以成为穆斯林。就是宣誓：我作证除真主外，绝无应受崇拜的主宰，我还作证穆罕默德是真主的使者。这样宣示后，当即成为穆斯林。

本章将涉及与作证词相关的一些细节问题，还将讨论与入教律例相关的诸多问题，最后阐述与信奉伊斯兰之前的状况相关的律例。

❁ 作证词：除真主外，绝无应受崇拜的主宰

只要一个人认可作证词的正确性，就成了穆斯林。作证词的意思是，作证除真主外，无一物有资格接受人类的顶礼膜拜；并且作证穆罕默德是真主派遣的使者。同时，宣读作证词须公开。就关于加入伊斯兰者是否必须当众公开宣读作证词的问题，⁽¹⁾伊本·艾布·恩兹说：“先知（求真主赐他吉庆与平安）阐明，若有人声称归信先知，却无故不公开宣示，等于没有归信。”⁽²⁾

口头宣示作证词意味着三件事：1、承认该作证词的真确性，形同法庭上出席作证一样，当众宣布作证词所包含的事实，他都归信；2、作证词即宣誓词，仿佛宣誓自己已做好准备，恪守作证词所有的内涵和要求；3、宣告自己已成为穆斯林，接受由此而产生的权利和义务。

(1) 一般情况下须公开宣读作证词，除非担心公开信奉会对自身招致不测，这种情况下可以不公开。此外，须公开宣示皈依伊斯兰，即使招致他人的反对或带来困难。这就是先知（求真主赐他吉庆与平安）和圣门弟子一贯坚持的道路。

(2) 伊本·艾布·恩兹：《塔哈维信仰注释》第2卷，481页，使命出版社。





穆斯林明白作证词是开启天堂的钥匙，然而很多人仅仅依赖口头宣读，认为只要口头上宣读了作证词，就可以保护他们免遭各种不测，他们以为仅此就可以进入天堂。但是，仅凭口头宣读作证词尚不能使人获得成功，因为伪信士也口头宣读作证词，虽然他们宣读作证词，真主却把他们称之为撒谎者，他们将置身于火狱最底层。显然，每个作证都有其条件，每个作证词有其独特的含义。因为只有具备这些条件，真主才会接受人们的皈依。所以大家应该特别重视作证词的所有条件，以便获得养育全世界主宰的接纳。

有人问著名二传弟子沃海布·本·穆楠比赫：“难道宣读‘除真主外，绝无应受崇拜的主宰’不是开启天堂的钥匙吗？”沃海布回答：“是开启天堂的钥匙，但每把钥匙都有齿，如果你拿的钥匙有齿，门会被打开；如果你拿来的钥匙无齿，门无法打开。钥匙上的齿代表诸多条件，以此来分辨，有的穆斯林受益于作证词，有的穆斯林虽然每天念无数次作证词，但毫无作用。”

通过学习《古兰经》经文和圣训，证明有诸多条件，直接关系到宣读作证词的有效与否，从而再次强调每个人具备这些条件的重要性。新穆斯林也须加以重视，在皈依伊斯兰之后或之前务必了解这些条件。

首要条件是认知。每个人必须了解作证词要求的基本概念，明白通过宣读作证词应该肯定的或必须否定的事项，这是任何作证中必须的。为一件事作证时，首先必须明白自己作证的内容，糊里糊涂的作证无效。真主说：“如果你问他们，谁创造他们，他们必定说：‘真主。’他们是如何悖谬呢？”（金饰章：87）

首先须明白自己所作证的基本内容，譬如还没认识到真主是唯一接受崇拜的主宰，也没认识到除真主以外的所有被崇拜物都是虚妄，等于根本没明白自己所宣读的证词，这种作证词在真主那里无效。

第二个条件是笃信。与笃信对立的是怀疑、含糊。怀疑《古





兰经》和正确圣训中肯定的事实会导致“库夫尔”（叛教）⁽¹⁾，内心必须笃信“除真主外，绝无应受崇拜的主宰”之作证词的正确性，对其含义不得有丝毫的怀疑和含糊。真主说：“信士，只是确信真主和使者，然后没有怀疑，能以自己的财产和生命为主道而奋斗的人；这等人，确是诚实的。”（寝室章：15）

使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“我作证除真主外，绝无应受崇拜的主宰，并作证我是真主的使者。只要仆人对两个证词笃信不疑，他必入乐园。”⁽²⁾

真主提及伪信士时，说他们心存怀疑，犹豫不决。真主说：“只有不信真主和末日，而且心存怀疑的人才向你请假，他们在自己的怀疑中犹豫不决。”（忏悔章：45）

第三个条件是接受。一旦落实了上述两个条件，必须心口一致地接受作证词所包含的所有内容。谁拒绝接受作证词所含的内容，等于没有归信，即便他明白作证词的含义，并深信不疑，因为他不接受，完全是由骄傲或嫉妒因素在作祟。无论怎样，只有绝对地全面接受，作证词才会有效。

这意味着穆斯林必须归信《古兰经》和圣训中肯定的事实，无选择地全盘接受。真主在《古兰经》中说：“然后，你们自相残杀，而且把一部分同族的人逐出境外，你们同恶相济，狼狈为奸地对付他们——如果他们被俘来归，你们却替他们赎身——驱逐他们，在你们是犯法的行为。难道你们确信经典中的一部分律例，而否认另一部分吗？你们中作此事者的报酬，只有在今世生活中受辱，在复活日，被判受最严厉的刑罚。真主绝不忽视你们的行为。”（黄牛章：85）

还说：“当真主及其使者判决一件事的时候，归信的男女对于他们的事，不宜有选择。谁违抗真主及其使者，谁已陷入显著的迷误了。”（同盟军章：36）

(1) 若不知道是《古兰经》和正确圣训中肯定的事实而产生怀疑不会导致“库夫尔”，一经知道是《古兰经》或圣训中肯定的事实，应不容置疑地接受。

(2) 穆斯林辑录。



第四个条件是顺从。即力行功修，这属于伊斯兰一词本身最重要的含义，即屈从于真主的意旨和命令，如同真主在《古兰经》中所命令：“在刑罚来临你们，而你们不获援助以前，你们当归依你们的主，并当顺从他。”（队伍章：54）

顺从真主和其使者的命令是信仰的条件。真主说：“指你的主发誓，他们不归信，直到他们请你判决他们之间的纷争，而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂，并且他们完全顺服。”（妇女章：65）

这并不意味着信士不犯错误，他们会犯错误。但只要承认自己犯的错误，承认渎职，承认怠慢了对真主的顺从，这与他们宣读作证词的真诚并不冲突。

第五个条件是诚实。诚实与阳奉阴违和欺诈相对立。宣读作证词时，须诚心实意，不得虚伪，更不许以此欺骗他人。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“只要一个人诚心作证除真主外，绝无应受崇拜的主宰，并作证穆罕默德是真主的使者，真主绝不让他入火狱。”⁽¹⁾

第六个条件是虔诚。即只为真主诚心宣读作证词，不为其他目的或任何人。基于此，虔诚与以物配主相对立。成为穆斯林后，应时常谨防真主的恼怒和惩罚，追求真主的仁慈和报酬。真主说：“我降示你这本包含真理的经典，你当崇拜真主，为他诚笃奉教。”（队伍章：2）

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“谁为追求真主喜悦念了‘除真主外，绝无应受崇拜的主宰’，真主绝不让他入火狱。”⁽²⁾

第七个条件是喜爱。即信士应当喜爱作证词本身，喜爱作证词的含义和要求，喜欢念作证词的人。这是归信作证词的必然条件。若有人虽然口头宣读作证词，但他不喜欢作证词或不喜欢作证词的含义，这是虚伪的信仰。如果不喜欢作证词或厌恶作证词等，其作证词无效。

(1) 布哈里辑录。

(2) 穆斯林辑录。



真正的信士喜爱真主胜过喜爱任何人。真主说：“有些人，在真主之外，别有崇拜，当做真主的匹敌；他们敬爱那些匹敌，像敬爱真主一样——归信的人们，对于敬爱真主，尤为恳挚——当不义的人，看见刑罚的时候，假若他们知道一切权力都是真主的，真主是刑罚严厉的……”（黄牛章：165）

还说：“你说：‘如果你们以为自己的父亲、儿子、兄弟、妻子、亲戚，以及你们得来的财产，生怕滞销的生意和心爱的住宅，比真主及其使者 and 为主道而奋斗更为可爱，那你们就等待着，直到真主实施其决定。真主是不引导放肆的民众的。’”（忏悔章：24）

第八个条件是宣读作证词的人必须杜绝除真主以外的所有崇拜物，虽然作证词释明了这一点，但被很多人忽略，故特别提出来。真主在《古兰经》“黄牛章”中提到了归信作证词这一重要内容的人，作证词同时包含“肯定”与“否定”两方面，缺一不可。真主说：“对于宗教，绝无强迫；因为正邪确已分明了。谁不信恶魔而信真主，谁确已握住了绝不折断的坚柄。真主是全聪的，是全知的。”（黄牛章：256）

第九个条件是信士至死坚持念作证词。信士应当时时诵念作证词，以便复生日得益于作证词，作证词应该成为信士长期的口号，直至死亡。信士绝不可依赖自己以往的善功。真主说：“归信的人们啊！你们当真实地敬畏真主，你们只有在归顺真主的情况下去死。”（仪姆兰的家属章：102）

作证词不一定用阿拉伯语念，也不一定依照特定的语句，但表达的意思须清楚明白。⁽¹⁾

❁ 作证穆罕默德是真主的使者

理解作证词另一半的含义非常重要，有时候，有的人就因为没有严格落实作证词后半而误入歧途，甚至脱离伊斯兰。当一

(1) 有圣训记载，有些人皈依伊斯兰后习惯说 صَبَّأْنَا “塞拜艾纳”，意思是“我们改邪归正了”。但这词还有一层意思，即“我们变成了袄教徒”。故蒙昧时代的人习惯用该词汇讽刺皈依伊斯兰的人。



个人作证穆罕默德是真主的使者，就意味着他坚信真主选拔穆罕默德作使者，以便向人类传达真主的使命。真主说：“当一种迹象降临他们的时候，他们说：‘我们绝不信，直到我们得受众使者所受的[启示]。’真主是要把自己的使命安置在什么地方的。犯罪者，将因自己的计谋，而遭受真主那里的屈辱和痛苦的刑罚。”(牲畜章: 124)

1. 这说明了先知的美德，真主不可能选拔玩忽职守的骗子或假公济私的机会主义者肩负传达使命的重任，真主必然选择最优秀的人肩负使命。所以，谁妄称穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)没有如实地传达使命，等于说真主不知道谁最适合肩负使命，这是明显的叛教(库夫尔)思想。
2. 宣读作证词意味着作证穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)是直至末日真主为全人类派遣的使者。真主说：“你说：‘众人啊！我确是真主的使者，他派我来教化你们全体；天地的主权只是真主的，除他之外，绝无应受崇拜的。他能使死者生，能使生者死，故你们应当信仰真主和他的使者，那个使者是信仰真主及其言辞的，即不识字的先知——你们应当追随他，以便你们遵循正道。’”(高处章: 158)

所以，所有人——从使者时期直至末日——理应归信并追随穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)。同时，使者的圣行和教导适应各个时代，直至末日必须遵循。显然，有的人试图拒绝跟随使者，这与他们宣读的作证词相左，作证词所含的穆罕默德的使命包含了《古兰经》和圣训，该使命是全球性的。

3. 宣读作证词意味着坚信穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)如实地传达了使命。真主说：“使者只负明白的传达的责任。”(光明章: 54)

使者(求真主赐他吉庆与平安)说：“我把你们带上了光明



大道，其夜如同白昼一样光明，只有自甘毁灭者才会偏离光明大道。”⁽¹⁾

使者（求真主赐他吉庆与平安）如实、完美、全面、明白无误地传达了使命，因此，宣读作证词者作证使者确已传达了所有的原则和细节，凡是必要的，真主和使者都做了传达。

有了这鲜明完善的引导，穆斯林若想追求正道，就不要去找别的渠道，也不要参照犹太教和基督教的典籍。有一次，使者（求真主赐他吉庆与平安）见欧麦尔读《讨拉特》（旧约），便说，倘若先知穆萨（求真主赐他吉庆与平安）在世，他也得跟随穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）。同时，穆斯林若想学习信仰和宗教，不应从希腊哲学中寻找，也不应把非伊斯兰的宗教教义作为学习资料，穆斯林所需要的一切在《古兰经》中应有尽有，这也属于作证词的含义。

作证穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是真主的使者，还意味着坚信他是真主派遣的最后一位使者，真主说：“穆罕默德不是你们中任何男人的父亲，而是真主的使者和众先知的封印。真主是全知万物的。”（同盟军章：40）

穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）之后不再出现使者，他的使命之后，不再有使命降临。穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）之后谁声称自己是先知，应当予以驳斥和反对。⁽²⁾倘若承认先知穆罕默德之后还有先知出现，这完全违背所宣读的作证词。

宣读作证词的意义不仅仅是归信一些事项，宣读作证词意味着愿意承担由此而产生的一切责任。比如，当宣读“我作证除真主外，绝无应受崇拜的主宰”时，必须承担的责任是只崇拜真主，不崇拜别的，以便宣读的证词符合实际。同样，当宣读“我还作证穆罕默德是真主的使者”时，表示愿意承担有关使者（求真主赐他吉庆与平安）方面的具体责任。若对上述责任有怠慢松懈，等同于宣

(1) 艾哈迈德、拜海基辑录。

(2) 先知尔萨的降世是千真万确的，但他不再以使者或先知的身份降世，他降世后也得遵守先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的教律。



读作证词存在问题。有时候，拒绝承担有关使者方面的责任会直接导致宣读作证词彻底无效。

有关先知方面的责任有：喜爱先知（求真主赐他吉庆与平安），喜爱先知不仅仅是笼统的喜欢。喜爱先知意味着先知是至爱，喜爱先知胜过喜爱世上的一切。真主说：“你说：‘如果你们以为自己的父亲、儿子、兄弟、妻子、亲戚，以及你们得来的财产，生怕滞销的生意和心爱的住宅，比真主及其使者和为主道而奋斗更为可爱，那你们就等待着，直到真主实施其决定。真主是不引导放肆的民众的。’”（忏悔章：24）

宣读作证词意味着宣读者愿意接受先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是言行举止和伦理道德的楷模。真主说：“希望真主和末日，并且多多纪念真主者，你们有使者可以作你们的优良模范。”（同盟军章：21）

还说：“你说：‘如果你们喜爱真主，就当顺从我；[你们顺从我]，真主就喜爱你们，就赦宥你们的罪过。真主是至赦的，是至慈的。’”（仪姆兰的家属章：31）

令人奇怪的是，有的人虽然作证穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是真主的使者，却不把使者作为效法的榜样。更奇怪的是，我们发现有的人竟然反对视使者为榜样的人。这显然表明，这种人根本没明白“作证穆罕默德是真主的使者”的真正含义。

先知（求真主赐他吉庆与平安）曾说：“须知，以真主发誓，我是你们中最害怕真主、最敬畏真主的人，但是我封斋，也开斋；我礼拜，也睡觉；我还婚配，谁背离我的道路，谁就不属于我的教民。”⁽¹⁾使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明他是最害怕真主、最敬畏真主的人，所以，谁不把使者视为自己的榜样，谁无理可辩。上述圣训还强调，谁背离先知的道路，不遵循先知的圣行，谁就不属于先知的教民。因为一个人不可能声称归信穆罕默德是使者，承认他是先知，却不去效法他的行为和圣行。

(1) 布哈里辑录。



加入伊斯兰的其他相关事项

有几件事，加入伊斯兰时需要去做。即洗大净、剃阴毛、割礼（割包皮）。下面我们将一一做详细解释，但须提醒的是，即便推迟上述事项，也不妨碍宣读作证词。换句话说，先宣读作证词，推迟做上述事项无妨。当一个人决定加入伊斯兰，他应立即宣读作证词，因为谁也不知道他能活到什么时候。

1. 洗大净。对于刚加入伊斯兰的人洗大净的问题，学者有四种不同观点，简单归纳为：伊玛目马立克和多数罕百里派学者认为刚入教的新穆斯林必须洗大净；也有部分罕百里派学者认为可洗可不洗；哈奈菲派、马立克派、个别罕百里派学者认为洗大净可嘉；第四种观点认为，若皈依者在皈依之时因性事身无大净或正在行经期间或是产妇，必须洗大净，此外，洗大净可嘉。

对于洗大净，有如此不同的观点，主要是根据不同的圣训，有些圣训中先知命令刚皈依伊斯兰的新穆斯林洗完美的大净，通过对圣训的综合分析，归纳出不同的教律，但也有学者对那类圣训看法不一，甚至有的学者认为命令洗大净的那类圣训羸弱，因为先知时代很多人皈依了伊斯兰，但无任何依据证明先知当时命令他们洗大净。所以，根据命令洗大净的若干圣训，刚皈依伊斯兰的人洗大净属于可嘉，不属必然。

皈依伊斯兰的新穆斯林必须谨守礼拜⁽¹⁾，礼拜要求礼拜者须处于清洁状态，洗大净本身需要做好准备清洁的举意，洗大净不同于笼统的洗浴和清洁。也有学者认为刚皈依的新穆斯林不必洗大净，因为一旦皈依伊斯兰，既往不咎。这话虽然正确，但不适宜作为这个问题的依据。若皈依伊斯兰之时因性事身无大净或正在行经或是产妇，在皈依伊斯兰之后，准备礼拜前须洗大净。

(1) 行经的妇女和产妇皈依伊斯兰后不可礼拜，直到身净。



总览不同依据，简单归纳如下，为准备皈依伊斯兰洗大净属可嘉，不属必然。但不许以此而忽略洗大净的重要性，将其视为一件极为平常的小事。皈依伊斯兰、加入穆斯林行列的人，完全形同刚被诞生一样，从一种生活彻底转变到另一种崭新的生活，这是大多数皈依者的亲身感受。因为皈依伊斯兰的新穆斯林需要重新做思想、心理和生理的准备，通过洗大净，彻底清除以前的所有污垢，为新的生活做好充分的准备。

2. 剃阴毛。依据圣训，刚皈依伊斯兰的人须剃阴毛。但大多数学者把这类圣训视为羸弱圣训。相传使者（求真主赐他吉庆与平安）命令一个刚皈依伊斯兰的新穆斯林剃阴毛。⁽¹⁾即便承认该圣训正确，但这并非使者（求真主赐他吉庆与平安）时期普遍流行的做法。因此，有学者主张，圣训针对的是那些皈依伊斯兰之前蓄长发的人，他们蓄长发完全出于宗教目的，这种人一旦皈依伊斯兰，必须清除毛发。⁽²⁾众所周知，当今印度教徒不剃身上的毛发，以作为宗教友谊的象征。且不论这类圣训的强弱等级，剃阴毛问题与前述的洗大净问题一样，是可嘉行为，非属必然。这样做是为了清除皈依伊斯兰之前生活痕迹，进入一个全新的状态，以准备成为崇拜真主的新穆斯林。
3. 割礼（割包皮）。相传有圣训说使者（求真主赐他吉庆与平安）命令皈依伊斯兰的新穆斯林举行割礼⁽³⁾，另有圣训也说使者（求真主赐他吉庆与平安）曾命令一个皈依伊斯兰的新穆斯林割包皮，年纪虽大也要奉行割礼。但这段圣训

(1) 该圣训由艾哈迈德、阿卜杜·拉扎格、艾布·达乌德、哈肯、拜海基等人辑录，而诺威、伊本·哈杰尔、宰海比、麦纳威、蒙齐里、邵卡尼、津巴迪、穆巴拉克·弗里、迪巴尼视其为达义夫（羸弱）圣训，而艾里巴尼视为哈桑圣训。（参阅艾里巴尼《索海哈圣训系列》第6卷476页。）

(2) 参阅《艾布·达乌德圣训集》注释——《真主的相助》第5卷，15页；《艾哈沃齐献礼》第3卷，第182页。

(3) 相关圣训由艾哈迈德、阿卜杜·拉扎格、艾布·达乌德、拜海基、特卜拉尼辑录，大多数学者认为该圣训羸弱。



非常羸弱，不属正确圣训。割礼要么是必须的（瓦直布），要么是被叮咛的圣行。至于说准备加入伊斯兰的人必须割包皮，这需要有力的证据。自古以来，很多人皈依伊斯兰，但出于安全考虑，学者们从未强制任何人割包皮。虽然从现代医学角度来讲，割包皮是一件易事，但有些国家手术费昂贵，或许刚皈依伊斯兰的新穆斯林无法承受手术费用，所以，割礼可以延迟，等条件方便时再做。真主至知。

❁ 新穆斯林获得的报酬及相关情况

另有圣训提到新穆斯林获得的报酬及其相关状况。一般来说，凡皈依伊斯兰的人，其以往的行为有好有坏，使者（求真主赐他吉庆与平安）对此作了阐述。据布哈里辑录的圣训，哈基姆·本·希扎姆传述，他问真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）：“真主的使者啊！请你告诉我，我曾经在蒙昧时代所做的善事诸如施舍、释放奴隶、接济亲属均能得到回赐吗？”先知说：“你信奉伊斯兰如同是锦上添花。”⁽¹⁾

这段圣训的意思包括，真主将以各人在皈依伊斯兰之前善行给予报酬。显然，使者（求真主赐他吉庆与平安）并未明确告诉皈依伊斯兰之前所做的善行将获得真主的回赐，因为真主接受善功的条件有二：一是虔诚的举意，二是依循正确的方式。然而，非穆斯林所做的善行缺乏这两大条件。所以，学者们对上述圣训做了多种解释。一种解释说，皈依伊斯兰之前的善行被视为从善的牵引，从而说明只要一直是穆斯林，那些善行将转变为善功。或许那些善行正是引导他皈依伊斯兰的因素。另一种解释说，那些善行在今世必得回报，这也是伊斯兰教的仁慈和公正。无论是谁，只要行善，即使尚未具备接受功修的条件，真主必给予回报。使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“非穆斯林每做一件善事，必获得今世的一口食物。”⁽²⁾

(1) 与圣训相关的注释参照伊本·哈杰尔著的《创造主的开拓》，第3卷，302~303页；拜德鲁丁·艾尼著的《读者支柱》第8卷，第303页。

(2) 穆斯林辑录。



另有圣训明确提到，当非穆斯林诚心皈依了伊斯兰时，以往的善行，真主给予他回赐，并为他勾销罪恶。一件善行给予十倍至七百倍的回赐，一件恶行只受同等的报应，或许真主会加以原谅。这是真主的洪恩，他将其赐予他所意欲的人。

这段圣训还说明，皈依伊斯兰之前所做的善行必得回赐，所干的恶行必被饶恕，但这是有条件的，皈依伊斯兰之后必须远离恶行。有两大圣训实录辑录的圣训为证：据伊本·迈斯欧德（求真主喜悦他）传述，有一个人说：“真主的使者啊！我们在蒙昧时代犯的错误是否被追究？”使者说：“归信伊斯兰后向上者，他在蒙昧时代犯的错误不予追究；归信伊斯兰后又叛教者，前后罪恶一并结算。”

另有艾哈迈德辑录的圣训说，使者跟阿慕尔·本·阿苏谈话，使者说：“阿慕尔，难道你不知道吗？皈依伊斯兰后，对以前的罪恶既往不咎。”

根据前述，这段圣训的含义应该是，一个人诚心皈依了伊斯兰时，其错误被勾销；若皈依伊斯兰之后仍不改悔，以前的罪恶不被赦宥。(1)这讲的是仆人与真主之间的事，而人与人之间的恩怨，诸如债务等，或许在今世受到惩罚。真主在《古兰经》中说：“他们只祈祷真主，不祈祷别的神灵；他们不违背真主的禁令而杀人，除非由于偿命；他们也不通奸。谁犯此类[罪恶]，谁遭惩罚；复活日要受加倍的刑罚，而受辱地永居其中。惟悔过而且归信并行善功者，真主将勾销其罪行，而录取其善功。真主是至赦的，是至慈的。”（准则章：68~70）

根据上述经文，有学者认为，一个人一旦皈依了伊斯兰，他在蒙昧时代的恶行将转变为善功。另有学者认为，意思是，这种人在今世从善如流。还有学者认为，到复生日，皈依者以往的恶行将转变为善功，由于他对皈依伊斯兰之前所做的罪恶痛心疾首，深恶痛绝，他将得到回赐。

(1) 《伊本·拉加布圣训集》第1卷，296页。



总之，新穆斯林面前有莫大的良机，他在蒙昧时代的恶行不但被赦宥，而且还得到回赐，这是真主的洪恩。但条件是必须诚心皈依伊斯兰，决心不再重犯皈依伊斯兰之前所干的罪恶。但是，如果皈依伊斯兰之后仍不积极进取，重蹈覆辙，也许会失去良机。

还有一段圣训和《古兰经》经文，是专门针对“有经人”(1)中皈依伊斯兰的穆斯林，他们归信真主的某一位先知，归信真主降示的经典，又归信他们的先知和经典所见证的最后一位先知。真主针对这些人说：“我确已续示真言，以便他们记念。在启示这真言之前，曾蒙我赏赐天经的人，是确信这真言的。当有人对他们宣读这真言的时候，他们说：‘我们确信这真言，它确是从我们的主降示的，在降示它之前，我们确是归顺的。’这等人，因能坚忍，且能以德报怨，并分舍我所赐予他们的，故得加倍的报酬。”(故事章：51~54)

使者(求真主赐他吉庆与平安)说：“三种人将获得双重报酬，其中一种人是持经人中开始归信自己的先知，后来又归信并追随先知(穆罕默德)(求真主赐他吉庆与平安)的信士，他将获得双重的报酬。”(2)

❁ 新穆斯林在蒙昧时代所挣的财富

皈依伊斯兰后，有人或许认为自己的部分钱财来自非法渠道，譬如曾从事利息交易或经营酒类等，对于这类钱财，新穆斯林该怎样处置？

对这类财产的总体断法是，只要具有符合当地法律的合法拥有权，新穆斯林所拥有的财产是合法的，不影响其拥有权。真主说：“真主准许买卖，而禁止利息。奉到主的教训后，就遵守禁令

(1) “有经人”一般指犹太教徒和基督徒。

(2) 该圣训由布哈里和穆斯林共同辑录。也有学者主张该圣训只针对皈依伊斯兰的基督徒，一位先知尔萨的使命废止了以前先知的使命。这意味着否认尔萨、不归信尔萨的犹太教徒等于没有完全归信他们自己的先知，因为先知尔萨就是派遣给他们犹太人的，拒绝尔萨的传达的使命，等同于拒绝自己先知的使命，是故，犹太教徒不是真正意义上的信士，他们与这段圣训毫无干系。可是圣训明文比较笼统，没做详细区分。同样，《古兰经》经文也涵盖犹太教徒和基督徒。



者既往不咎，他的事归真主判决。再犯的人，是火狱的居民，他们将永居其中。”（黄牛章：275）

这节经文说明，真主原谅皈依正道之前的事项。使者（求真主赐他吉庆与平安）时期，很多人加入了伊斯兰，但未听说使者向谁过问皈依伊斯兰之前所得财产的情况以及获取的方式等，甚至未过问蒙昧时代的婚约。每个人觉得自己是对的，而且圣训也肯定了拥有其财产的合法性，他们可以继续保留皈依伊斯兰之前所拥有的财产。这与经营酒类的传统穆斯林不一样，因为他知道经营酒类是非法，所以，他不能留用通过经营酒类所得的钱财，即使做了忏悔，也不能留用。

若有人经营酒类，但尚未拿到买酒的钱就皈依了伊斯兰时，这种情况另当别论。例如：有人于七月一日把酒卖给了别人，双方商量达成协议，定于十二月一日付款，结果凭真主的意欲，卖主在九月份皈依了伊斯兰。就这种情况，有学者认为卖酒的货款是合法的，因为在皈依伊斯兰之前已达成交易。其依据是真主之言：“真主准许买卖，而禁止利息。奉到主的教训后，就遵守禁令者既往不咎，他的事归真主判决。再犯的人，是火狱的居民，他们将永居其中。”（黄牛章：275）

真主还说：“如果你们不遵从，那么，你们当知道真主和使者将对你们宣战。如果你们悔罪，那么，你们得收回你们的资本，你们不致亏枉别人，你们也不致受亏枉。”（黄牛章：279）

多数学者主张，不许使用这种交易所得的钱，因为使者（求真主赐他吉庆与平安）在辞朝中严禁一切利息交易。

总之，皈依伊斯兰之后，再不许以非法渠道谋财，即便是皈依伊斯兰之前已达成的交易，应当认为这类钱财是非法的，不应享有。或许当今不能随便解除已达成的交易合同，只能迫不得已地接受这类钱财，然后设法解脱自己，把所得的这类钱财捐赠给有关慈善机构。（有些清真寺专门开设类似财物的财务账户，在学者的指导下，妥善处理。）



蒙昧时代的婚约

伊斯兰认可蒙昧时代的婚约，这已是不争的事实。相关依据很多，例如真主在《古兰经》中提到了艾布·赖海布（焰父）的妻子，说她怎样残害使者（求真主赐他吉庆与平安）；还提到了法老的妻子，真主肯定了这两位女人与其丈夫是合法的夫妻。许多圣门弟子生于伊斯兰之前的蒙昧时代的婚姻，他们与父亲的关系是合法的父子关系。当时圣门弟子皈依伊斯兰之后，使者并未命令他们重定婚约，也未曾过问他们的婚姻情况，是否有证人等等。但是，根据当时人们约定俗成的习惯，凡蒙昧时代被认为非法的，伊斯兰也认其为非法。所以，蒙昧时代的私生子，伊斯兰时期仍是不合法的。⁽¹⁾蒙昧时代合法婚姻所生的子女，皈依伊斯兰之后，仍是父母合法的子女。

不同的是，皈依伊斯兰之前已组建的婚姻使夫妇具有了直系亲属关系。譬如，古波斯人允许同胞兄妹结婚，然而，当其中一人皈依了伊斯兰时，该婚姻自动解除。又譬如，有人在皈依伊斯兰之前拥有四个以上的妻子，皈依伊斯兰之后，必须与一部分妻子离婚，最多不得超过四妻。

还有与该问题相关的一些情况，有必要涉猎。若夫妇两人几乎同时皈依了伊斯兰，这个问题不必赘述，他俩继续维持夫妇关系。若丈夫皈依了伊斯兰，妻子仍信基督教或犹太教，他俩仍继续维持婚姻关系。⁽²⁾以上两种情况下，婚姻关系继续有效，这是不争的事实。以下两种情况则需要具体分析：

1. 丈夫皈依了伊斯兰，妻子却未皈依，她既不信基督徒，也不信犹太教徒；
2. 妻子皈依了伊斯兰，丈夫却未皈依。⁽³⁾

(1) 伊本·盖伊姆：《有关异教徒的律例》，第2卷，764页。

(2) 依据《古兰经》筵席章第5节经文：“今天，准许你们吃一切佳美的食物；曾受天经者的食物，对于你们是合法的；你们的食物，对于他们也是合法的；归信的自由女和你们之前曾受天经的自由女，对于你们都是合法的，如果你们把她们的聘仪交给她们，但你们应当是贞节的，不可是淫荡的，也不可是有情人的。谁否认正信，谁的善功，确已无效了；他在后世，是亏折的人。”

(3) 对于这种状况，学者观点不一。本作者倾向于伊本·盖伊姆在《有关异教徒的律例》一书的观点。伊本·盖伊姆对该问题做了详尽的分析，引经据典，条条有理。参阅该书第2卷640~695页。





与该问题相关的《古兰经》经文有：“归信的人们啊！当信女们迁移而来的时候，你们当试验她们。真主是至知她们的信德的——如果你们认为她们确是信女，那么，就不要使她们再归不归信的丈夫。她们对于他们是不合法的，他们对于她们也是不合法的。你们应当把他们所纳的聘礼偿还他们。当你们把她们的聘礼交付给她们的的时候，你们娶她们为妻，对于你们是毫无罪过的。你们不要坚持不归信的妻子的婚约，你们当索回你们所纳的聘礼，叫他们也索回他们所纳的聘礼。这是真主的律例，他依此而替你们判决。真主是全知的，是至睿的。”（受考验的妇人章：10）

还有：“你们不要娶以物配主的妇女，直到她们归信。已归信的奴婢，的确胜过以物配主的妇女，即使她使你们爱慕。你们不要把自己的女儿嫁给以物配主的男人，直到他们归信。已归信的奴仆，的确胜过以物配主的男人，即使他使你们爱慕他。这等人叫你们入火狱，真主凭他的意欲叫你们入乐园，并得到赦宥。他为世人阐明他的迹象（证据、启示），以便他们觉悟。”（黄牛章：221）

伊本·盖伊姆主张，若妻子皈依了伊斯兰，而丈夫未皈依时，他俩的婚姻处于悬置状态，夫妻关系暂时中止，她暂时不再是他妻子，不为他尽做妻子的义务，他也不再为她负生活费用责任。⁽¹⁾ 这种情况下，妻子有选择权，要么选择解除婚姻（即与丈夫解脱夫妻关系，等待婚期满后再与他人结婚），或选择将婚约暂时悬置，以期待丈夫皈依伊斯兰。第二种情况下，当丈夫皈依了伊斯兰时，夫妻关系自动恢复，无需举行新的婚约，即便期待丈夫皈依伊斯兰的时间较长。其依据是先知（求真主赐他吉庆与平安）的女儿宰娜拜的情况，当时宰娜拜皈依了伊斯兰，而她丈夫艾布·阿苏·本·赖比阿多年来一直拒绝皈依伊斯兰，就这样一直僵持了6年后才皈依了伊斯兰，皈依后他来到麦地那，使者（求真主赐他吉庆与平安）使他俩破镜重圆，未重新举行新的婚约，也未再送聘

(1) 丈夫不再负责妻子的生活费用，因为妻子主动选择了伊斯兰。同时，妻子不再为丈夫尽做妻子的责任。





礼。⁽¹⁾如果丈夫皈依了伊斯兰，妻子尚未皈依，即不信基督教，也不信犹太教，这种情况下不许挽留妻子，因为不能够与她组建夫妻关系，不能将其视为合法的妻子。如果妻子拒绝加入伊斯兰，婚约自动解除。真主说：“你们不要坚持不归信的妻子的婚约，你们当索回你们所纳的聘礼，叫他们也索回他们所纳的聘礼。这是真主的律例，他依此而替你们判决。真主是全知的，是至睿的。”（受考验的妇人章：10）

❁ 关于皈依伊斯兰之后更改名字的问题

一旦皈依了伊斯兰，要更改名字，这在有些地方已成为普遍流行的惯例。而有时候更改名字非常重要，以便使得新穆斯林能够完全融入到新加入的穆斯林社群。这里要问的是：必须更改名字呢？还是更改名字属于可嘉抑或是可改可不改？沙特前任总穆夫提阿卜杜·阿齐兹·本·巴兹就这一问题回答说：“伊斯兰教法中没有依据要求新皈依的穆斯林必须更改名字，除非有特殊原因，譬如名字带有崇拜非真主的内容，如起名为“阿卜杜·麦西哈”（意为，麦西哈·耶稣的仆人）等，或起的名字不吉祥如意，如取名“哈泽尼”（意为忧伤悲哀），这名字应改为“鲁特夫”（意为和蔼亲切）。凡觉得不适合的名字，特别是带有崇拜非真主内容的名字，须予以改正；凡是叫起来觉得不上口的名字也应予以改正，但更改后一种名字属于可嘉，不属必然。后一种名字还包括基督教徒常用的名字，一听到这种名字，让人以为是基督徒，这种名字最好予以更改。”⁽²⁾

艾布·艾米娜·毕俩里·菲利普就这一问题作了更多的说明，他说欧洲皈依伊斯兰的新穆斯林不了解伊斯兰的取名规则，皈依伊斯兰后随便找个阿拉伯名字起名，方式非常混乱。甚至有的人祖籍非洲，他们皈依伊斯兰后去掉家族的称呼（即家族的姓），以为那是曾经被奴役的痕迹，因为以前的奴隶都用奴隶主的名字起姓，以

(1) 伊本·盖伊姆在《有关异教徒的律例》第1卷第651页提到了宰娜拜的故事，当宰娜拜的丈夫来到麦地那后，宰娜拜去问使者（求真主赐他吉庆与平安），他丈夫能否住到她家里，使者回答说她依然是她丈夫，但还不许过夫妻生活。这说明婚姻被悬置，他俩既不是完全合法的夫妻，同时婚约尚未完全被解除。

(2) 《新穆斯林问题解答》，22~23页，阿里·艾布·老兹收集。



此辨别他们所属的家族，就这样代代相传，辈辈世袭。有人名叫“克莱夫·巴伦·威廉姆斯”(Clive Baron Williams)，父亲叫“乔治·赫伯特·威廉姆斯”(George Herbert Williams)，儿子皈依伊斯兰之后将名字改为“费萨尔·欧麦尔·安凯鲁玛·马赫迪”，按照伊斯兰规定，应改为“费萨尔·本·乔治·本·威廉姆斯”。只要他父亲叫“乔治·威廉姆斯”，即便“威廉姆斯”是他祖先农庄的庄主(奴隶主)，也无妨。往往更改家族的姓会引起尚未皈依伊斯兰的整个家族的不满，若能按照伊斯兰规定起名，完全可以避免这种结果。事实上，也无要求皈依伊斯兰的新穆斯林必须更改基督教名字，除非该名字意思与伊斯兰相冲突。因此，像 Clive “克莱夫”(意为盘踞岩石的人)没必要更改，而 Dennis “丹尼斯”必需更改，因为该名字源于古代人所崇拜的古希腊神的名字。不过，无论是传统穆斯林还是皈依的新穆斯林，可以更改第一名字。圣训教导，若名字之涵义非常夸张或不符合伊斯兰思想或带有消极意义，只更改第一个名字。

使者(求真主赐他吉庆与平安)的一位妻子叫“班莱”(意为行善家)，使者改名“宰娜拜”(意为女孩)，因为真主说：“你们不要自称清白，他是全知敬畏者的。”(星宿章: 32)祖先的名字尽管与伊斯兰相冲突，但使者(求真主赐他吉庆与平安)并未更改祖先的名字。据此，删去祖先或家族的姓氏不符合沙里亚的教导和精神，穆斯林起名或选名字时必须保留生父的名字和家族的姓氏，在不知自己生父姓名的情况下，在自己的名字中必须加上母亲的名字和家族的姓氏。

加入伊斯兰的美好结果

前面阐述了伊斯兰的重要特点，在这一题目下作者将探讨新穆斯林因诚心皈依伊斯兰而带来的美好结果。

应该知道，伊斯兰教的福利是针对全人类的，为了人类的利益，真主规定了伊斯兰，而伟大的真主无需人们的顶礼膜拜。真主引导人类，纯粹是真主的仁慈，给人类阐明真主所喜悦的道德和交际行为。真主说：“谁遵循正道，谁自受其益；谁误入迷途，谁自



受其害。一个负罪者，不负他人的罪。派遣使者之前，我不惩罚〔任何人〕。”（夜行章：15）

拒绝伊斯兰的人自受其害。真主说：“真主的确毫不亏待人们，但人们却亏待自己。”（优努斯章：44）

认识真主——仆人的主宰和创造者

穆斯林最大的收益是正确地认识真主，不是通过空洞不实际的哲学思辨冥冥苦想。譬如，信士通过真主的尊名和属性、真主蕴藏于《古兰经》和圣训中的科学，正确详细地认识真主。真主的每个尊名使人更加爱戴真主，真主的所有属性使人接近真主、敬畏真主，使人从善如流。⁽¹⁾伊本·泰米叶说：“谁掌握了真主的尊名和属性的含义，并加以归信，其信仰比只笼统归信而不懂其含义的人更坚定。”⁽²⁾伊本·塞阿迪说：“每当对真主尊名和属性的认识深刻时，信仰就增强，信念越坚定。”⁽³⁾当一个人对真主的尊名和属性有了良好的认识，就能容易理解宇宙间的规律。伊本·盖伊姆对此作了精辟的总结：“谁认识了真主，就认识了除真主外的一切；谁对真主无知，对真主之外的更一窍不通。”⁽⁴⁾

这种认识的影响极为重要，以便人人能够认识真主尊名的意思，生活中遵循其含义，最终使人获得真主的喜悦和天堂。使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明，真主有九十九个尊名，一百只缺一个，谁统计了这些尊名，谁就进入天堂。⁽⁵⁾使者（求真主赐他吉

- (1) 伊本·盖伊姆观察到真主的每个尊名和属性均要求人做特殊的一项功修，这样才能对得起真主的尊名和属性。参阅《幸福宅院的钥匙》，穆罕默德·本·盖伊姆著，第2卷，第90页。
- (2) 《伊本·泰米叶法塔瓦集》第7卷，234页，阿卜杜·拉哈曼·嘎希姆及其儿子穆罕默德收集；并参阅《通过认识真主的尊名和属性落实对真主的崇拜》，163页，法丝·宾特·阿卜杜·莱提夫著。
- (3) 库尔迪：164页。
- (4) 伊本·盖伊姆：《修行者的品级》，第3卷，351页。
- (5) 该圣训由布哈里和穆斯林共同辑录。该圣训的英文译者穆罕默德·穆赫辛·汗在其英译本脚注中说：“统计真主的尊名及归信从那些尊名演绎出来的属性，同时必须要有真主的尊名所启示的善功作陪，仅仅在心里背记真主的尊名不会使人进入天堂。所以说，圣训中的‘统计’指的是行为举止完全依循真主尊名的含义。”参阅《布哈里圣训实录》英译本，第9卷，296页。



庆与平安)描述正确认识真主并尝到信仰之甘甜后所产生的质的变化。使者说:“具备三大事项者,确已尝到了信仰的甜美:热爱真主和真主的使者胜过热爱世上的一切;喜爱别人,只为了真主;憎恶叛教,犹如憎恶被投掷于火狱之中。”⁽¹⁾

更精彩的一点,虽然《古兰经》中多次被提到,但不被多数穆斯林所重视。那就是,伊斯兰中,人与真主之间有一特殊关系,使得人喜悦真主。换句话说,人对真主愈加崇敬,视真主为至爱,真主也就喜悦他。因为他体会到真主的喜悦以及真主自身和意旨的完美。问题不仅是屈从和顺服,而关键是认识真主及真主对仆人的命令,人会意识到只能博得真主的喜悦。所以,伊斯兰给人提供认识真主、崇敬真主的机会,直到喜悦真主,他也只想喜悦真主。真主说:“迁士和辅士中的先进者,以及跟着他们行善的人,真主喜爱他们,他们也喜爱他;他已为他们预备了下临诸河的乐园,他们将永居其中;这正是伟大的成功。”(忏悔章:100)

还说:“真主将说:‘这确是诚实有裨于诚实人的日子。他们得享受下临诸河的乐园,而永居其中。真主喜悦他们,他们也喜悦他(真主)。这确是伟大的成功。’”(筵席章:119)

“为主道而迁居,然后被杀害或病故者,真主必赏赐他们佳美的给养;真主确是最善于给养的。”(朝觐章:58)

❁ 真正的幸福

真主说:“我说:‘你们都从这里下去吧!我的引导如果到达你们,那么,谁遵守我的引导,谁在将来没有恐惧,也不忧愁。’”(黄牛章:38)

真主强调说:“他说:‘你俩都从乐园降下去!你们将互相仇视。如果正道从我降临你们,那么,谁遵循我的正道,谁不会失误,也不会倒霉;谁违背我的教诲,谁必过窘迫的生活,复活日我使他在盲目的情况下被集合。’他将说:‘我的主啊!我本来不是盲目的,你为什么使我在盲目的情况下被集合呢?’主将说:‘事实是

(1) 布哈里和穆斯林共同辑录。



这样的，我的迹象（证据、启示）降临你，而你遗弃它，你今天也同样地被遗弃了。’凡行为过分而且不信主的迹象者，我都要给他同样的报酬。后世的刑罚，确是更严厉的，确是更常存的。”（塔哈章：123~127）

真主是人类的创造者，所以，认识真主，与真主建立关系是人心所向。没有这种关系，人的生活将充满悲伤，若与创造主建立了正确的关系，人类生活就会幸福。

历代学者试图表述通过认识真主在心中感觉到的幸福和满足。伊本·泰米叶试图表述通过归信真主和善功所产生的感受，他说：“在今世有一座天堂，没能进入今世天堂的人，不能进入后世的天堂。”他还说：“我胸中有天堂，我敌人奈我如何？”⁽¹⁾伊本·盖伊姆系伊本·泰米叶高足，经常到监狱探望伊本·泰米叶。伊本·盖伊姆说：“真主至知，我从未见过比他（伊本·泰米叶）生活更美好的人，他虽然处境恶劣，身陷囹圄，遭到威胁和迫害，可他生活乐观，心胸开阔，心地刚强，精神爽快，脸上露出恩泽之光。每当我们感到恐惧，灰心丧气，走投无路时，便去找他，一看到他，听他一席话，顿时烟消云散，心情愉快，信心倍增，感到宽慰。赞颂真主超绝！他让仆人提前见到了天堂。”⁽²⁾

类似这种美好的情感并不只局限于伊本·泰米叶。伊本·盖伊姆还提到一位廉洁的穆斯林，他说：“倘若王侯感受到我们的佳境，他们必以宝剑与我们争夺。”另有人说：“今生今世的穷人尚未尝到今世最美好的东西就离世而去。有人问：‘今世最美好的东西是什么？’那人答道：‘喜爱真主、认识真主、记念真主。’”伊本·盖伊姆援引他人的话说：“我度过的若干时光，若天堂的居民能过上这样的日子，他们确实在美好的生活之中。”⁽³⁾另一学者提示，修身

(1) 伊本·盖伊姆：《嘉言之倾盆大雨》，第73页。

(2) 同上，73页，

(3) 《倾盆大雨》：第73页。伊本·盖伊姆援引伊本·泰米叶的话说：“你干了善功后，若心里还感觉不到甜润和安详，你就在内心疑惑。真主是酬谢的主，即真主在今世必回赐行善的人，使其在内心里感觉到甜美，那是一种比单纯的安详和心花怒放更强烈的感觉。干了善功后，若什么感觉都没有，这说明他的做法有问题。”参阅《修行者的品级》，伊本·盖伊姆著，第67页。



养性硕果累累，源源不断，仆人时刻能感觉到其滋味，品尝到其甘甜，不断地更新。每当修身的层次提高时，结果更加丰硕。”⁽¹⁾ 伊本·盖伊姆说：“你别以为真主之言‘善人们，必在恩泽中；恶人们，必在烈火中’（破裂章：13~14）只指后世的恩典和火狱，而指的三大环境中的状况：今世、坟墓和后世。有的人享受恩典，有的人惨遭火狱。内心的享受才是真正的恩典，最严厉的惩罚莫过于内心受折磨。还有什么惩罚比恐惧、悲伤、忧虑、忧郁、背离真主和后世、舍真主依赖他物更严厉呢？”⁽²⁾

公正对待自己

举伴真主、以物配主实属最大的不义。人有以崇拜被造物作践自己，自虐，那些被造物毫无资格接受人类的崇拜。真主援引鲁格曼的话说：“当时，鲁格曼曾教训他的儿子说；‘我的小子啊！你不要以任何物配主。以物配主，确是大逆不道的。’”（鲁格曼章：13）

真主说：“归信的人们啊！以物配主者只是污秽，故从今年起不准他们临近禁寺；如果你们畏惧贫困，那么，真主将以他的恩惠使你们满足，如果他意欲。真主确是全知的，确是至睿的。”（忏悔章：28）

经文所指的是“精神污秽”，说明人在作践自己。

一旦正确理解了“讨黑德”信仰，内心必有一种提升，觉得有明确目标可循。意识到他只能向真主叩头，只有屈从于真主；只向真主祈求饶恕，遇到困难时不会投奔人为的偶像，也不会以宰牲、祭献等悖谬行为去取悦佛像。他在生活中坚信只有一个应受崇拜的主宰。他的信仰观念中，不许有上述行为，因为这些行为都是非人性化的。他对事实有全面的认识，人怎么向如同自己一样吃喝拉撒的同类叩拜祈求呢？怎么声称人与真主分享神权呢？只有真主值得人们屈从和叩拜。

(1) 艾奈斯·卡尔宗：《伊斯兰修身之道》，第2卷，第753页。

(2) 伊本·盖伊姆：《对寻求良药者的满意答复》，第88~89页。



❖ 免遭真主的惩罚

真主说：“人人都要品尝死亡的滋味。在复活日，你们才得享受你们的完全的报酬。谁得远离火狱，而入乐园，谁已成功。今世的生活，只是虚幻的享受。”（仪姆兰的家属章：185）

人人必须面对死亡的事实，死后要站在真主面前接受行为的清算。对于多数人，他们的信仰、行为举止和所作所为将把他们带向一种必然结果——惩罚和真主的恼怒。能得免于这种结局，是最大的成功。

复生日，有正信的人与否认正信的人相差甚远。下述经文中，真主描述了复生日的惊恐，真主说：“众人啊！你们应当敬畏你们的主，末日的地震，确是一件大事。在那日，你们看见地震下每个乳母都被吓得忘记了婴儿，吓得每个孕妇都要流产；你把人们看成醉汉，其实他们并非是醉汉，而是因为真主的刑罚是严峻的。”（朝觐章：1~2）

“当号角被吹响的时候，在那时，将有一个艰难的日子。那个日子对不归信的人们，是不容易度过的。”（盖被的人章：8~10）

不信真主的人生活放荡，随心所欲，故复生日得不到幸福，他们的任何工作得不到真主的回赐，真主不怜悯他们，不悦纳他们。真主在《古兰经》多处提到这一事实，真主说：“以真主的盟约和自己的盟誓换取些微代价的人，在后世不获恩典，复活日，真主不和他们说话，不睬他们，不涤清他们的罪恶，他们将受痛苦的刑罚。”（仪姆兰的家属章：77）

❖ 后世里真主的喜悦和天堂

后世里能博得真主的喜悦和幸福，是信仰健全的穆斯林最大的硕果，因为后世的生活才是值得拼搏的真正生活，只有通过努力获得真主的喜悦而远离今世享乐的人，才能有这种生活的保障。因此，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“只有有正信的人才能进入天堂。”⁽¹⁾

(1) 布哈里辑录。





换言之，这种恩典和幸福生活只针对归信真主并顺从伊斯兰的人，他们净化心身，直到博得真主的喜悦，获得后世的报酬——天堂。在今世为非作歹，胡作非为，蔑视真主的命令和引导的人，无缘于这种结局。真主以这一事实提醒仆人，真主说：“这是后世的住宅，我要用来报答那不愿傲慢也不愿堕落的人。善果只归敬畏的人。”（故事章：83）

复生日，真主对信士的怜悯不只是拯救他们脱离火狱，洗涤他们的罪过，还要替他们取消一切桎梏，洁净他们，使得他们纯洁顺利地进入天堂，这是真主的特恩，专属于今世里以正确信仰和善功修身的人。

信仰健全的穆斯林一生觉得幸福，如上所说，信士在今世体验到真正的幸福，而别人在追求蜃景般的幻想幸福。信士临终前，灵魂离体时平静安详，洋溢着麝香的韵味，开始进入后世里被期待的幸福氛围，天使来向他报喜，给他准备好期待已久的恩典。下述经文中真主描述了这种体验：“凡说过‘我们的主是真主’，然后遵循正道者，众天使将来临他们，说：‘你们不要恐惧，不要忧愁，你们应当为你们被预许的乐园而高兴。在今世和后世，我们都是你们的保护者。你们在乐园里将享受你们所爱好的一切，你们在乐园里将享受你们所要求的一切。那是至仁至慈的主所赐的宴飨。’”（奉绥来特章：30~32）

“真的，真主的朋友们，将来没有恐惧，也不忧愁。他们就是归信而敬畏的人。在今世和后世，他们都将得到佳音。真主的诺言是毫厘不爽的。那确是伟大的成功。”（优努斯章：62~64）

信士在坟墓里也享受幸福，墓穴为他变得宽敞，他在坟墓里看到自己在天堂里的位置。不信真主的人，墓穴变窄，他看到自己在火狱中的位置。

真主描述信士在复生日的状况说：“曾蒙我最优的待遇者，将远离火狱，而不闻其最微的声音，他们将永居在自己所爱好的享乐中，最大的恐怖也不使他们忧愁。众天使将欢迎他们[说]：‘这是你们曾受应许的日子。’”（众先知章：101~103）





还说：“真主拯救敬畏者脱离苦难，并使他们获得成功，他们不遭祸患，也不忧愁。”（队伍章：61）

复生日，真主拯救归信的人脱离惊恐，使他们进入天堂：“安定的灵魂啊！你应当喜悦地，被喜悦地归于你的主。你应当入在我的众仆里；你应当入在我的乐园里。”（黎明章：27~30）

“敬畏主者将一队一队地被邀入乐园，迨他们来到乐园前面的时候，园门开了，管园的天使要对他们说：‘祝你们平安！你们已经纯洁了，所以请你们进去永居吧！’他们说：‘一切赞颂，全归真主！他对我们实践了他的约言，他使我们继承乐土，我们在乐园中随意居住。工作者的报酬真优美！’”

更可贵的是，信士将获得真主的喜悦。真主说：“真主应许归信的男女们将进入下临诸河的乐园，并永居其中，他们在常住的乐园里，将有优美的住宅，得到真主的更大的喜悦。这就是伟大的成功。”（忏悔章：72）

今世通过正确信仰和善功修身的人，将获得最大的报酬，即观赏真主的尊容。真主说：“行善者将受善报，且有余庆，脸上没有黑灰和忧色，这些人是乐园的居民，将永居其中。”（优努斯章：26）

在伊玛目穆斯林辑录的圣训中，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）将上述经文中的“余庆”解释为观赏真主的尊容。







怎样成为信士？

在谈信仰的要素前，有必要提到几点问题，以作为本主题的铺叙。前者关系信仰的定义，或伊斯兰观点的信仰，后者关系个人信仰基础。

✿ 信仰的界定

在诸多讲英语的人看来，“信仰”（伊玛尼）一词意味着“承认正确的事物”。可以给一个人提出下列问题：“你确信真主存在吗？”若回答说“确信”，紧接着再提一个问题：“信仰真主对你的生活、工作和目标有任何影响吗？”回答是往往是否定。确信真主的存在，但信仰真主对自己的生活、行为和目标却没有任何影响！基于这种差异，必须再提出一个问题：“这种信仰就是伊斯兰所谓的‘归信真主吗？’”

信仰伊斯兰的根本从心开始，首先清楚伊斯兰最基本的概念。伊斯兰非常重视所信仰的事项，对此，本章将有详述。同时，伊斯兰强调所有信条的实质和信仰的具体方式，伊斯兰认为，信仰绝非一个人在心中声其称存在而在实际生活无任何作用的空洞理论。相反，信条应该成为万事的动力。

真正的信仰和行为产生的结果不是单纯的抽象观念，信仰的作用应该在日常生活中得以彰显。我们举个例子，欺骗和偷盗与个人信仰有着直接联系。若当事人确信欺骗和盗窃是错误行为，违背道德，同时坚信全知、公正的真主彻知万事，他的行为将受到真主的清算，他肯定不敢去行窃诈骗。但是，若不相信最终结果的存在，或不相信后世，作案的关键在于考虑被逮住的几率，或犯罪后量刑的程度。

正确信仰的作用至关重要，不仅仅是让人意识到行为的消极



影响或积极影响。每当对伊斯兰的认识深刻时，信仰和信条随着加强，因为信仰是行为举止的核心和关键所在。喜欢一件事物或憎恶一件事物，完全凭借对那件事物信仰的结果。譬如，一个人确认真主喜欢一件事，他会觉得真主喜欢的这件事必定是美好的，值得喜爱。相反，真主憎恶的事项，他觉得那件事想具有值得憎恶的因素。

我们以抽烟为例，有人确信吸烟有害，根据接受吸烟有害的事实，吸烟是错误，但他一直不戒烟，虽然知道吸烟有害的事实，对自己的吸烟行为却起不到任何指导性作用，他等于没相信吸烟有害的事实，认为没必要执行吸烟有害的观点。他对吸烟的实际认识尚未深入内心，以致促使他戒烟。因此，承认事实不等于归信，正如《古兰经》所示。因为信仰要求屈从于认定的事实。有信仰的情况下，如果此时此刻信仰正确坚强，凡被认为错误有害的事，心中深恶痛绝，这种感觉会阻止人犯错，同时，在心中根植热爱善行的思想。真主说：“但真主使你们热爱正信，并在你们的心中修饰它；他使你们觉得迷信、罪恶、放荡是可恶的；这等人，确是循规蹈矩的。”（寝室章：7）

这种信仰将引领人的生活，指导人的工作。即便由于外部因素内心产生羸弱，但不会对根本力量产生影响。所以，正确的信仰会使人遵循信仰的要求。是故，若信士声称归信天使，这意味着他必须归信有天使存在，相信他们在记录他的一切言行举止，有了这种信仰，他就不会去犯罪，不愿意让天使看到他犯罪，记录他的罪行。

通过深刻学习《古兰经》，领悟圣训，认识到信仰有特定的要素，这些要素用先贤的话归纳起来就是：“信仰是言行。”“言”包括内心的笃信和口头的表白，“行”包括心灵的活动（顺从的动机、喜爱等），还包括身体的力行，如礼拜等。⁽¹⁾

为了进一步阐明问题，历代学者将这些要素划分为信仰的三大基本成分：内心笃信；口头表白；身体践行。

简言之，信仰是对一件事物的全面认识和笃信，这种信仰应

(1) 参阅伊本·泰米叶的《法塔瓦集》，第7卷，672页。



该产生效果，其效果就是顺从所归信的事项，否则，信仰成为了仅仅接受事实，可这种信仰并非伊斯兰信仰的目的。因此，伊本·奥赛敏说：“信仰就是承认，承认的同时必须接受和顺从。若仅仅相信一件事，却不接受，也不顺从，这不叫信仰。古代的多神教徒相信真主的存在，承认真主是造物主，供给养的主，使人活使人死的主，安排万事的主；有的人还承认先知（求真主赐他吉庆与平安）的使命，但仍不是信士。先知（求真主赐他吉庆与平安）的叔叔艾布·塔里布承认先知讲的都是真理，承认他宣扬的教门是真理，但这种承认无济于事，因为他没有接受，也没有顺从。”⁽¹⁾

盲目相信

第二个铺叙问题关系信仰的基础。英语里流行一种思想，“信仰”即相信无法确定的事物。换句话说，“信仰”要求“盲信”。也就是说，仅凭盲目接受和单纯相信去接受不合逻辑的事。这种思想与伊斯兰信仰思想完全相反。

根据伊斯兰思想，人的信仰必须建立于认识，使得内心和理智在该信仰中感觉到绝对的安定。伊斯兰不要求信士归信不符合人类本性和逻辑的事物，不仅如此，真主号召人类思考，对宇宙万物、人类自身和周围的事物进行观察。真主提示宇宙万物的诸多方面，称其为善于思考的民众的迹象。当人类认真思考自己周围的被造物，必将总结出非常明显的结论：

1. 这个宇宙不可能自己存在，必须有一个睿智的创造主使其存在；
2. 这个造物主不可能没有原因和目的徒然地创造了宇宙。真主说：“天地的创造，昼夜的轮流，在有理智的人看来，此中确有许多迹象。他们站着，坐着，躺着记念真主，并思维天地的创造，[他们说]：‘我们的主啊！你没有徒然地创造这个世界。我们赞颂你超绝万物，求你保护我们，免受火狱的刑罚。’”（仪姆兰的家属章：190~191）

(1) 穆罕默德·本·奥赛敏：《古卜里勒圣训注释》，4~5页，苏兰雅出版社，伊历1415。





还说：“难道他们没有自我反省吗？真主创造天地万物，只依真理和定期，有许多人的确不信将与他们的主相会。”（罗马人章：8）

还说：“难道你们以为我只是徒然地创造了你们，而你们不被召归我吗？”（信士章：115）

《古兰经》依据证实，从逻辑方面讲，人只能总结出这个结论。若一个人归信真主，相信真主就是造物主，这必然意味着作为伟大的造物主，茫无目的地造化这井然有序和美妙无比的宇宙万物，是不符合其身份的。若确信造物的存在，同时认为这个造物主无明确目的造化了万物，这样的造物主适合作寄生虫和蠢才，无法想象这样的造物主能够创造出我们今天所目睹的事物，绝不可能！宇宙万物证明了造物主所具备的特性，这些特性包括创造宇宙万物是有明确目的的。同时，宇宙的实质证明了造物主的存在，并证明造物主具有诸多特性。他绝不会徒然地造一物，也不会为了自我消遣而造化什么。这个造物主只能是真主，他具备了非常完美高尚的属性。这意味着万物需要真主，只有得到真主的眷顾，一切事情才能公正、健全。这就是真主的属性。真主在《古兰经》中说：“除真主外，假若天地间还有许多神明，那么，天地必定破坏了。赞颂真主——宝座的主——是超乎他们的描述的。”（众先知章：22）

通过简单思考，人能够总结出来的第二个重要结论是：谁也不能够拟造真主创造的宇宙。既然造物主能够使万物死后复活，就能够使他们复生并把他们集合起来进行清算。显然，这种思维对人类及其行为举止产生很大影响。真主在《古兰经》多处提到这一事实，如：

真主说：“难道他们不知道吗？创造了天地万物的真主能创造像他们那样的人，并能为他们确定一个毫无可疑的期限，不义的人们只愿不信。”（夜行章：99）

又说：“他为我设了一个譬喻，而他忘却了我曾创造他。他说：‘





谁能使朽骨复活呢？’你说：‘最初创造它的，将使它复活；他是全知一切众生的。他为你们用绿树创造火，你们使用那绿树燃火。’难道能造天地的，不能造像他们那样的人吗？不然！他确是善造的，确是全知的。当他欲造化任何事物的时候，他的事情只是说声：‘有。’它就有了。赞颂真主，超绝万物！一切事物的主权都在他的掌握之中，你们只被召归于他。”（雅辛章：78~83）

否认复活的人，期待真主将作恶者与行善者一视同仁，这不符合真主的本性。真主阐明，这绝不可能，这些错误认识源自不信真主者的思想。真主说：“我没有徒然地创造天地万物，那是不归信者的猜测。悲哉！不归信的人们将受火刑。难道我使归信而且行善者，像在地方作恶者一样吗？难道我使敬畏者，像放肆的人一样吗？”（萨德章：27~28）

虽然对《古兰经》和先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的信仰超出这个范围，但也须依据确凿的证据。归信《古兰经》是真主降示的启示，不能说成是盲信。科学奇迹的实质与《古兰经》的绝妙有着直接联系。归信先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）也基于此。以前的经典中对未来先知有所预言，先知所具备的美德，蒙真主襄助的历次战争胜利，对完整一代人及其后代的全面改造，这一切证明他是真主派遣的先知，绝非一般凡夫俗子。

伊斯兰信仰中，归信真主、承认真主是造物主、人生观信仰、归信复生日、归信《古兰经》、归信先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的真确等一切，均依据认知和符合人类本性的理解。由于伊斯兰信仰以认知为基础，每当一个人的信仰认识加强时，信仰也随着强化。伊斯兰中，科学与信仰不相冲突，这归根于伊斯兰中没有要求人归信的玄秘或荒谬迷信，因为只有令人费解的深奥信仰和荒谬迷信需要盲信，而伊斯兰信仰则不同。⁽¹⁾

(1) 有些事情超越人类思维的知觉和经验，但归信这些事情须建立于公正的坚信和观念。譬如有的人不接受有坟墓之刑，或许他会争辩，说看到死人埋葬后尸骨分化，丝毫不遭受痛苦的迹象。话虽如此，可人遭受痛苦的形式多样，有时从外表不易发觉，比如心灵遭受的痛苦。总之，关键是这些信仰须与人的认识相一致。须有正确的理解，认清真主是全能的主，他能够创造所意欲的事物，为欲所其欲为。



信仰的要素

在著名的“吉卜里勒圣训”中，先知（求真主赐他吉庆与平安）详述了穆斯林应该归信的信仰要素。吉卜里勒天使问先知（求真主赐他吉庆与平安）：“什么是‘伊玛尼’（信仰）？”使者（求真主赐他吉庆与平安）回答说：“信仰就是信真主、信天使、信经典、信使者、信末日、信好歹前定。”⁽¹⁾

每个穆斯林包括皈依的新穆斯林非常有必要了解信仰的每一要素，下面我们一一分析。

归信真主

伊斯兰中，归信真主主要讲造物主的独一性，这在阿拉伯语中叫“讨黑德”⁽²⁾。为了更进一步分析说明，学者们将围绕“讨黑德”的论题划分为若干细节，每个细节涉及如何正确归信真主。这些细节问题详载于《古兰经》和圣训中。

最正确的论述方式是将“讨黑德”分为三部分：信主独一、拜主独一和认主独一（认识真主尊名和属性的独一性）。

1、信主独一

信主独一的主旨是归信真主行为及主权的独一性。只有真主是唯一的主宰⁽³⁾，真主在主权和权力方面独一无二。真主是造物主，独一的主，掌权的主，供给养的主，只有真主创造了万物，万物是真主的被造物。

伊本·奥赛敏说，除了狂妄傲慢的自大者，所有人承认信主独一“讨黑德”的这层意思，承认造物主只有一个。⁽⁴⁾每个人天性里

(1) 穆斯林辑录。

(2) “讨黑德”本意是单一化、单独化，认定某一事物独一无二。该词虽未在《古兰经》和圣训中出现，但已约定俗成地成为论述归信真主的专用词，该词的应用最早追溯到圣门弟子时代，伊本·阿拔斯曾提到该词。

(3) “主宰”系阿拉伯语原词“冉布”的意译，英语中译为“lord”（上帝、主），虽不太恰当，但已成为约定俗成的翻译，再说又找不到更恰当的对应该词。

(4) 我们承认世界上很多制造者、掌权者和安排调度者，但他们制造和安排的能力有限，他们的能力不是绝对的，绝对的权力只归真主。参阅《吉卜里勒圣训注释》，伊本·奥赛敏著，11~14页。



归信造物主，这是无需思考或教授的，唯心理变态者例外。⁽¹⁾《古兰经》经文阐明，古代阿拉伯多神教徒知道造物主只有一个，而且还知道造物主超乎他们所崇拜的神灵。譬如真主说：“你说：‘大地和其中的人物，究竟是为谁所有？如果你们知道。’他们要说：‘为真主所有。’你说：‘你们怎不记得呢？’你说：‘谁是七重天的主和伟大的宝座的主呢？’他们要说：‘真主。’你说：‘那你们怎不敬畏呢？’你说：‘万物的主权，在谁的掌握之中？谁能保护众生，而他自已不受保护呢？如果你们知道。’他们将说：‘是真主。’你说：‘你们怎么被人迷惑呢？’”（信士章：84~89）

信主独一还包括以下内容：宇宙间所发生的一切全凭真主的前定和意欲；给养与分配全由真主而定；生死大权只归真主掌握；一切恩典唯真主所赐；正道与迷误全凭真主的意旨。

只有真主拥有立法和主宰生活方式的权力，只有真主知道未来之事；除了真主给自己责成义务，他人无权责成真主。

2、拜主独一

拜主独一指只崇拜真主，只投奔真主，坚信只有真主是真正受崇拜的主宰。无论仆人做什么事，都是为了真主。这就是“除真主外，绝无应受崇拜者”作证词的含义。真主派遣众使者，降示诸多经典，就是为了落实拜主独一的“讨黑德”信仰。人类在今世面临各种各样的灾难，也只是为了考验拜主独一“讨黑德”信仰的真诚。真主说：“我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。”（播种者章：56）

真主还说：“你的主曾下令说：你们应当只崇拜他。”（夜行章：23）

拜主独一是历代使者和先知使命的核心。信主独一是主要根本。也有人“对‘信主独一’和‘拜主独一’的划分看法不一。很多人坚信造物主只有一个，万物的主宰也只有一个，这种信仰直接把人引向‘拜主独一’，仆人的所有行为举止都是为了崇拜独一无二偶的

(1) 穆罕默德·本·奥赛敏：《信仰原则解释》，19页，美国阿拉伯伊斯兰文化研究院，伊历1410。



真主。因此，历代每位先知对自己的宗族说：“我的宗族啊！你们要崇拜真主，除他之外，绝无应受你们崇拜的。”（高处章：59、65、83；呼德章：50、61、84；信士章：23、32）

另有学者提到“拜主独一”的几种定义，其中盖希的定义是：拜主独一即认识、坚信、明白真主是令万物值得崇拜的主宰。这种信仰要求做无论是明显的还是隐匿的包括言行的任何功修时，只举意崇拜真主，否定崇拜除真主以外的任何物，无论该物多么伟大；也否定一切形式的以物配主行为，反对把崇拜真主的功修奉献给除真主以外的。

举意只崇拜真主的功修包括真主所喜欢的一切言行，无论是表面的还是隐藏的。同时须有虔诚的举意，须热爱真主，畏惧真主的惩罚，希冀真主的恩赐，专心致志地投奔于独一的真主，依赖真主，求助于真主，同时不放弃寻求各种途径。⁽¹⁾

接着盖希提到了善功，表面的善功有礼拜、叩头、封斋、宰牲、朝觐等，做这些功修时，须虔诚敬意，一心为真主；同时必须按照真主所规定和喜悦的方式。若有别的动机和企图，严重违背“讨黑德”信仰，影响正确“讨黑德”信仰的落实。

塞阿迪对拜主独一信仰做了深刻分析，他说：“拜主独一就是认识和坚信真主是单一的、独一的、唯一应受崇拜的主宰。这种信仰包括归信真主的诸多属性及其含义不为任何人所具有。基于此，任何人也不能应受崇拜。如果有了这种认识，所做的一切善功只为崇拜独一的真主。礼拜、吉哈德、劝善戒恶、孝敬父母、接续骨肉、履行真主的义务、归还他人的权益等外表的善功均符合伊斯兰的要求，生活的目的只是为了取悦真主，追随使者（求真主赐他吉庆与平安），这样的信仰符合《古兰经》和圣训的教导，所有的工作都围绕真主的喜悦和使者的认可。有了这种信仰，道德和行为自然全面地仿效真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）。⁽²⁾

(1) 麦尔旺·盖希：《信仰之标》，61~62页，贝鲁特伊斯兰书局，1990。

(2) 阿卜杜·拉哈曼·塞阿迪：《塞阿迪法塔瓦决议》，10~11页，利雅得塞阿迪公司出版。这是谢赫塞阿迪对“拜主独一”定义，该定义包括了几种“讨黑德”（独一论）



这层意义上的“讨黑德”包括外表和内心的所有功修，均是为了真诚地崇拜真主。萨阿迪说：“功修的实质主要是为了落实对真主的敬拜和恭顺，而完美的敬拜和全面的恭顺才是功修的本质核心，如果功修缺乏敬拜和恭顺两大要素或缺乏其中之一，就不能算正确的功修，因为只有对真主恭顺，崇拜和顺从的实质才会产生。只有全面高度地喜爱真主，这一切才能得以落实。”⁽¹⁾

贾法尔·谢赫·伊德里斯阐明了正确信仰应该产生结果的步骤，怎样才能产生心灵的功修，因为心灵的功修才是“讨黑德”的根本所在。他说，当“讨黑德”（信仰）深入人心时，会产生一种心理活动，促使人去做一些特定的行为，这一切都是正信的象征。最重要的心理活动是对真主的感恩之情，这就是功修的核心实质。

这种感恩之情非常重要，以致于把没有信仰的人称之为“卡菲尔”，因为“卡菲尔”意思是“否认真理的人”，也有“忘恩负义者”之意。诵读《古兰经》者明白其中道理，因为否认真主存在的主因是无理自负，自负者若认识到自己是被造物，要受制于一个更伟大者的统治，他不但必须承认而且还要感恩，这样，他会觉得非常自卑。“没有真凭实据而争论真主的迹象（证据、启示）者，他们的胸中，的确只有一个念头，就是要想达到他们绝不能达到的伟大。故你当求庇于真主，他确是全聪的，确是全明的。”（赦宥者章：56）

有了感恩之情，必然产生对真主的爱。真主说：“有些人，在真主之外，别有崇拜，当做真主的匹敌；他们敬爱那些匹敌，像敬爱真主一样——归信的人们，对于敬爱真主，尤为恳挚——当不义的人，看见刑罚的时候，假若他们知道一切权力都是真主的，真主是刑罚严厉的。”（黄牛章：165）

信士喜爱真主，感恩于真主。信士若认识到问题的实质，明白自己外表和内心的所有功修都远不足以对主恩的感激，这会促使

，其中包括“忠诚独一”，即人的所有举止必须是为了取悦真主；“诚实独一”，仆人必须真诚地遵循信仰的要求；“路线独一”，即仆人坚持的道路必须是一个，那就是先知（求真主赐他吉庆与平安）的道路。参阅《拜主独一》，穆罕默德·罕玛德著，22~24页，伊本·乎罕迈出版社，伊历1414。

(1) 穆罕默德·罕玛德：《拜主独一》，26页。



他更加努力进取，以免因自己的罪恶而被剥夺真主的恩典，遭受后世的惩罚。因此，他会畏惧真主，顺从真主，虔诚拜主。⁽¹⁾

只有心灵充满对真主的喜爱和崇敬，才能有真实的功修。此外，心中还要产生希冀真主和畏惧真主等其他基本核心思想。只有真诚地崇敬真主，才会产生对真主的畏惧；⁽²⁾只有全面真实地喜爱真主，才能对真主产生希冀。而畏惧与希冀须长期平衡存在，若失却畏惧与希冀或两者失衡，功修就会变质。⁽³⁾

真主针对真诚纯洁的仆人说：“他们争先行善，他们为希望和恐惧而呼吁我，他们对于我是恭顺的。”（众先知章：90）

真主在提到诸如尔撒（祝他平安）、欧宰尔、众天使等敬畏行善的仆人之功修时说：“他们所称为神明者，自身求近主之阶。比他们更近于主者也求近主之阶，他们希望主的恩惠，畏惧主的刑罚。你的主的刑罚是应该防备的。”（夜行章：57）

这种信仰正是开启真正生活的钥匙，这样的生活才是正确完美的生活。伊本·泰米叶说：“你要明白，人人需要真主，需要崇拜真主，不以物配主，这种‘需要’是无与伦比的，但某些方面近似于身体需要饮食一样，但两者之间相差很大。”

人的实质在于内心和灵魂，其实质的好坏全凭唯一接受崇拜的真主。在今世，内心和心灵只有通过记忆真主才能得以安静，内心与灵魂必定敦促人行善，直到会见真主。只有会见真主，才能获得幸福。⁽⁴⁾不信真主的人也会觉得自己享受幸福，但这种幸福不会长久，其形式和人群会随时变化，或许曾经的享受不但不带给人幸福，反而造成伤害，有害无益。⁽⁵⁾

- (1) 贾法尔·谢赫·伊德里斯：《信仰支柱》，9~10页，利雅得伊斯兰研究、决议、宣教总署。
- (2) 有时人对他人或事物产生畏惧，但这种畏惧不会产生喜爱，因此，这种畏惧与功修无关。
- (3) 先贤特别强调信仰核心思想在内心中的绝对平衡。譬如有人说：畏惧与希冀犹如飞鸟的双翼，信士凭双翼飞向真主。双翼指畏惧与希冀，若两者均衡，将平安飞翔；若只有单翼，将会失衡；若双翼均失，飞鸟即将死亡。穆罕默德·罕玛德：《拜主独一》，41页。
- (4) 灵魂若纯洁无染，会渴望见主。
- (5) 伊本·泰米叶：《法塔瓦集》，第1卷，24~29页。



为了使得仆人的功修被真主接纳，必须符合“讨黑德”思想。换言之，若一个人如实地实践了“讨黑德”思想，必然意味着他接受并归信“讨黑德”的其他思想，这样，他的所有功修自然被真主所接纳。⁽¹⁾真主说：“谁希望与他的主相会，就叫谁力行善功，叫谁不要以任何物与他的主受同样的崇拜。”（山洞章：110）

为取悦真主必须虔诚履行的功修包括礼拜和祈祷。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“祈祷是功修的精髓。”⁽²⁾

当一个人朝拜除真主以外的事物并向其恳求时，表现出对对方的高度信任和依赖。同时，也表现出对所敬拜者的需求。他完全相信对方，也相信对方知道他的需求，会帮助他解决。在向真主祈祷时，心中应该产生这种思想，这就是先知（求真主赐他吉庆与平安）将祈祷称之为功修精髓的原因所在。因此，凡祈祷除真主以外的或舍真主而崇拜别物者，都犯了以物配主之罪，这与信仰和“讨黑德”思想完全冲突。

这种“讨黑德”思想是“信主独一”正确思想的必然结果。当仆人意识到除真主外再无主宰时，他会觉得除了真主，无人有资格应受崇拜。既然他认识到只有真主有资格应受崇拜，为何还要去崇拜除真主以外的人或物呢？

就关于这种“讨黑德”信仰，伊本·艾布·恩泽·哈奈菲说，《古兰经》充斥着对该信仰的重申和阐释，并为此举例说明。《古兰经》着重强调信主独一，阐明真主是唯一的造物主，这意味着必然只崇拜真主，而信主独一是拜主独一的前提。人们对信主独一几乎没有分歧，而分歧的焦点是拜主独一。真主为人们阐明，若你们明白只有真主是唯一的造物主，只有真主给人类造福造利，排忧解难，只有真主做到这一切，你们为什么舍真主去崇拜别的呢？除了真主，你们还要设许多应受崇拜的吗？真主说：“你说：‘一切赞颂，全归真主。祝他所选的众仆平安。’究竟是真主更好呢？还是他们用来自配真主的更好呢？是那天地的创造者[更好]呢？他为

(1) 穆罕默德·罕玛德：《拜主独一》，18页。

(2) 艾布·达乌德、提尔密济等辑录。



你们从云中降下雨水，以培植美丽的园圃，而你们不能使园圃中的树木生长。除真主外，难道还有应受崇拜的吗？不然，他们是悖谬的民众。”（蚂蚁章：59~60）

真主在每节经文末说：“除真主外，难道还有应受崇拜的吗？”即：除了真主，还有别的崇拜物也有如此行为吗？这是质问，说明这是根本不可能的。虽然他们承认只有真主能够做到上述一切，但真主还是质问他们。所以，经文的意思并非是有些人所理解的疑问：“试问除了真主还有应受崇拜的吗？”因为“疑问”不符合经文前后文风。事实上，当时的人们除了真主，还设许多应受崇拜的。正如真主说：“难道你们务必要作证还有别的许多主宰与真主同等吗？你说：‘我不这样作证。’你说：‘真主是独一的主宰。你们用来配主的[那些偶像]，我与他们确是无关系的。’”（牲畜章：19）

当时的人们还说：“难道他要将许多神灵变成一个神灵吗？这确是一件怪事。”（萨德章：5）

但他们从未说过“除真主外，确实还有别的主宰”。真主说：“还是以大地为安居之所，使诸河流贯其间，使诸山镇压其上，并在两海之间设一个屏障者[更好]呢？除真主外，难道还有应受崇拜的吗？不然，他们大半不知道。”（蚂蚁章：61）

而且人们承认这一切以及其他迹象都是独一真主所为。真主说：“众人啊！你们当崇拜你们的主，他创造了你们和你们以前的人，以便你们敬畏。”（黄牛章：21）

真主还说：“你说：‘你们告诉我吧，如果真主使你们失去听觉和视觉，而且封闭你们的心，那么，除真主外，还有哪个主宰能使你们复原呢？’你看我是怎样阐述一切迹象（证据、启示）的，然而，他们置之不顾。”（牲畜章：46）

3、认识真主尊名与属性的独一性

这是“讨黑德”信仰的第三部分，主旨是坚信真主尊名和属性的独一性，必须归信只有真主具备完美的属性，除了真主，不许以完美称述任何人。

伊斯兰历史以来，就围绕该“讨黑德”思想出现了许多思想派别。舒艾布·艾尔纳欧特将这些不同思想作了总结，他说：“有关真主属性的问题，无疑是信仰原则问题方面争议最大的问题之一，对此，伊斯兰人说法不一，有的人全盘否定；有的人总体上只承认真主的尊名，却否定属性；有的人承认真主的尊名和属性，但否定其中的一部分，并加以解释，不接受其表意；有的人主张必须归信《古兰经》和正确圣训中所提到的所有尊名和属性，须按表意去理解，但同时不许把真主形象化或拟人化。持最后一种观点者称‘赛莱夫’和‘正统逊尼派’。”⁽¹⁾

就关于真主尊名和属性的正确信仰，应依循先知（求真主赐他吉庆与平安）及圣门弟子时代的理解。谢赫塞阿迪总结说：“归信真主包括归信真主在《古兰经》中描述自己的所有属性，以及使者（求真主赐他吉庆与平安）描述真主的所有属性，不许篡改，不许否定，不许形象化，也不许人格化。要归信任何物不似像真主，真主确是全聪的，确是全明的。不许否定真主描述自己的属性，不得篡改经文，不许妄用真主的尊名和经文，不许把真主的尊名形象化，也不许人格化。因为真主无同名者、无匹敌、无对立者，不得把真主与被造物相比拟。”

对于真主描述自己的属性和称呼自己的尊名，要“肯定+否定”地去认识。即肯定真主的所有尊名和属性，同时否定其反面。必须严格依循历代使者的教导，因为那是端正的道路。这项重要原则包括经训中提到的真主的所有尊名、属性和行为，以及认为真主不可能具备的属性。包括归信真主登上宝座⁽²⁾、降临最近的

- (1) 舒艾布·艾尔纳欧特：《可靠人论述解释真主的尊名与属性以及明确的经文和隐微的经文》序言，贝鲁特使命出版社，1985。舒艾布·艾尔纳欧特系最早论及真主的尊名和属性的学者。在伊玛目马立克时代有人来问伊玛目马立克：“艾布·阿卜杜拉（伊玛目马立克的别称），《古兰经》中说‘至仁主已登上宝座了’，真主是怎样登上宝座的？”伊玛目马立克答道：“真主行为的形式不可知，他登上宝座的形式同样不可知，但必须归信他已登上宝座，对此提问纯属异端，我怀疑此人是异端分子。”这是传自伊玛目马立克的观点，后来慢慢出现了很多相关的专著。参阅《正统伊玛目对信仰问题的论述》，贾米勒·巴迪著，第1卷，226~231页，利雅得祖国出版社，伊历1416。
- (2) 拜海基说，《古兰经》和圣训中明确提到的这种信仰彻底推翻了贾海米叶派认为真主无处不在的思想。参阅《赛莱夫逊尼正统派信仰观点》，55页，贝鲁特阿拉伯书社，1984。

天上、信士在后世里见真主等，这些都是正确经训中提到的。还包括归信真主是临近的主，应答的主。在经训中提到的真主的“临近”和“同在”与真主的“高”和“上”不相冲突，因为在所有属性方面，任何物不似像真主。(1)

真主在《古兰经》中阐明，虽然真主具备很多属性，其中有“观”与“聪”两大属性，但无一物可以与真主比拟。真主说：“任何物不似像他。他确是全聪的，确是全明的。”(协商章：11)

首先是全盘否定比拟，紧接着肯定真主的属性——听与观。

这种“讨黑德”思想非常重要，不应忽略。艾哈迈德·赛俩姆说，先知(求真主赐他吉庆与平安)以前的人都具有信主独一的信仰思想，他们承认真主是唯一的造物主，也承认真主是宇宙万物的安排者，虽然如此，他们在“讨黑德”信仰的其他方面却以物配主，伊斯兰的出现主要是为了净化对真主的信仰，祛除错误的思想，指引人们正确的理解，使得他们能够正确地崇拜独一的真主，但前提是对真主的尊名和属性必须有正确的认识和理解。

如果一个人对真主的尊名和属性有了正确的认识和理解，他绝不再去崇拜他人，绝不把功修奉献给除真主以外的。因此，正确认识与理解真主的尊名和属性是落实其他“讨黑德”信仰的正确基础。(2)他还提到，信主独一犹如一棵树，其根是认识真主尊名与属性的独一性。换言之，信主独一取决于认识真主尊名与属性的独一性之基础，树的根基一旦缺失，树就濒临枯萎。(3)

基于这个比喻，认识真主尊名与属性独一性的真正结果是拜主独一，因为每当对真主及其属性的认识愈加深刻，愈加对真主的喜爱。对真主的畏惧和希冀亦是同样，对真主的认识愈加深刻，必然对真主愈加喜爱，更加积极地取悦于真主，追求真主的喜悦。所以说，正确理解真主的尊名和属性非常重要。迷失真主大道的人，他们自害其身，遭受明显的亏折。

(1) 阿卜杜拉·贾伦拉：《赏心悦目的两世幸福》，7~8页。

(2) 艾哈迈德·赛俩姆：《宣教原理学浅谈》，97页，贝鲁特伊本·哈兹姆出版社，1990。

(3) 同上，100页。



❁ 归信天使

归信天使是信仰的第二大要素。天使是真主的被造物，但人类看不见他们。天使受造于光，他们有形态和体形，他们是真主的仆人，不具备任何神性。他们谨守真主的命令，永不违抗。

赛俩姆说，谁否认天使的存在，就等于没有归信先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）所接受的启示。因为《古兰经》是吉卜里勒天使负责传达给先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的，因此，归信《古兰经》须得先归信全部天使，尤其是归信吉卜里勒天使，因为他负责把真主的启示传达给先知。⁽¹⁾

伊本·奥赛敏提到，正确归信天使包含以下内容：

1. 归信天使的存在。
2. 必须笼统地归信所有天使，再具体地归信《古兰经》和圣训中被提名的天使。如吉卜里勒天使，他是专门负责给先知（求真主赐他吉庆与平安）传达启示的天使。
3. 必须归信《古兰经》和圣训中提到的天使的具体特征。譬如圣训中说，先知（求真主赐他吉庆与平安）曾看到吉卜里勒天使有布满天际的六百个羽翼。这说明天使是真主造化的巨大物体。另有圣训说天使能变化各种不同形象，有时扮作人的模样出现，这表明了真主的伟大和欲所其欲为的超强能力。
4. 必须归信《古兰经》和圣训中提到的天使所肩负的使命。
《古兰经》提到天使时刻崇拜真主，记念真主。还有一些天使肩负不同的特殊使命，如：吉卜里勒天使专门负责传达真主的启示；伊斯拉菲勒天使专门负责吹号角，复生日号角一吹响，万物被复生。伊斯拉菲勒天使的使命关系死后复生日的复活；米卡伊勒天使主要负责管理雨水草木，那是大地生命之源。伊本·奥赛敏说，基于上述三位天使与

(1) 同上，104页。





生命的息息相关，先知（求真主赐他吉庆与平安）每礼夜间拜时，以下列祷词作为开拜词：“主啊！养育吉卜里勒、米卡伊勒、伊斯拉菲勒的主，创造诸天与大地的主，全知幽玄与明显的主，你对仆人所争论的事情进行判决，人们意见分歧。求你以你的意旨引导我真理，你确实把你所意欲的人引上正道。”

5. 归信天使必须全心全意地喜爱天使，因为天使高度服从真主，崇拜真主，又因为天使非常喜欢信士。除了天使在今后两世里援助信士，还经常向真主为信士祈祷，为他们祈求宽恕。

归信天使还有一个主要要素：每个人须归信自己身边时刻有两位天使相随监督，记录他的言行。对此，真主说：“当坐在右边和左边的两个记录的天使记录各人的言行的时候，他每说一句话，他面前都有天使当场监察。”（夏弗章：17~18）

正确归信天使有诸多现实意义，譬如：归信天使使人认识真主的伟大和大能，天使这一巨体的存在证明了真主创造之伟大，真主创造天使，是为了关怀人类，援助信士，保护信士，记录信士的言行等。

归信天使还有更深远的意义，信士知道天使是高贵的被造物，天使支持一切正义事业。每当信士决定做善事、支持真理、匡扶正义时，他知道这个世界上还有一些被造物准备支持他完成事业，正如先知（求真主赐他吉庆与平安）时代的信士曾获得天使的援助一样。那是真主的应许，如同“仪姆兰的家属”章中所说：“白德尔之役，你们是无势力的，而真主确已援助了你们。故你们应当敬畏真主，以便你们感谢。当时，你对信士们说：“你们的主降下天使三千来援助你们，还不够吗？不然，如果你们坚忍，并且敬畏，而敌人立刻来攻你们，那么，你们的主，将使袭击的天使五千来援助你们。”（仪姆兰的家属章：123~125）

天使为信士祈祷，祈求真主宽恕信士。真主说：“他怜悯你





们，他的天使们为你们祈祷，以便他将你们从重重黑暗引入光明，他是怜悯信士的。”(同盟军章: 43)

❁ 归信经典

归信经典是伊斯兰信仰的第三大要素。“经典”指真主降示众使者的经典。真主降示经典，是为了怜悯人类，引导人类，指导人类获得今世的成功和后世的幸福。尤其是要归信《古兰经》，《古兰经》是真主最后降示的经典，是真主的语言，不是被造的。

伊本·奥赛敏说，归信经典包含以下四大内容：

1. 归信经典确是真主降示的。
2. 归信《古兰经》和圣训中提到的我们所熟悉名称的经典，如降示穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安)的《古兰经》，降示穆萨(祝他平安)的《讨拉特》(旧约)，降示尔撒(祝他平安)的《引支勒》(新约)，降示达乌德(祝他平安)的《宰浦尔》(圣经诗篇)。《古兰经》还提到曾降示易卜拉欣和穆萨的“册本”(经典)。而当今犹太教徒和基督徒所持的《讨拉特》和《引支勒》(新旧约)，虽然含有原经之根本，但无疑被篡改。所以，归信降示穆萨的《讨拉特》并不意味着要归信《旧约》里面的摩西五经，两者全然不同，虽然后者含有原典的某些内容。
3. 必须归信真主降示的一切。无论是《古兰经》中提到的还是以前的经典中提到的，信士必须毫无选择地归信，倘若否认了其中的一点，等于否认了真主的所有经典。真主说：“难道你们确信经典中的一部分律例，而否认另一部分吗？你们中作此事者的报酬，只有在今世生活中受辱，在复活日，被判受最严厉的刑罚。真主绝不忽视你们的行为。”(黄牛章: 85)
4. 必须遵循未被篡改的启示，即《古兰经》，必须接受《古兰经》，顺从《古兰经》的命令，即便未能了解其中的深奥道理。



《古兰经》废止了以前的所有经典，穆斯林无需再去研习以前经典中的思想，穆斯林所需要的引导，在《古兰经》和圣训中应有尽有。真主在《古兰经》中说：“我降示你这部包含真理的经典，以证实以前的一切天经，而监护之。”（筵席章：48）

伊本·奥赛敏解释说：“这节经文的意思是，《古兰经》监护以前的所有经典，因此，若那些经典的内容不符合《古兰经》明文，不予遵循。”⁽¹⁾

真主降启示于人类，确属真主的恩慈。历代使者的使命是阐明真主造化人类的目的，这也是敦促人们去观察、掌握真相的方面之一。贾法尔·谢赫·伊德里斯补充说：“真主造化人类，就是为了崇拜真主。人成为真主的仆人，这才体现出人存在的核心价值。若人没意识到真主造化他的目的，就不可能落实人生的真正意义，心境也不会舒畅。但如何才能实现这个目的？以真主的怜悯和公正，真主在很多方面帮助人类，赐予人类善于思考的本能、健全的道德知觉和思维能力。他使宇宙成为一部满载自然迹象的天经，指导善于参悟的人认识真主。为了使问题更加系统化，为了给人赐予更详细的认知，为了更详细地阐明崇拜真主的方式，自从造化人类之始，真主通过先知给人类降示口谕（使命），这些使命在《古兰经》中被称为‘引导’、‘光明’、‘象征’和‘教诲’等。”⁽²⁾

事实上，真主不仅为引导人类降示经典，而且历史以来，根据人类的环境和需求降示了不同的经典。这是真主怜悯人类的另一种形式，这种规律一直持续到《古兰经》降示之时。《古兰经》中提到了自先知（求真主赐他吉庆与平安）时代直至世界毁灭之日人类所需要的一切引导。为了使《古兰经》成为世上真主降示的有别于历代所有经典的最后一部经典，真主亲自承担保护《古兰经》，以免遭到篡改和讹传。真主说：“我确已降示教诲，我确是教诲的保护者。”（石谷章：9）

(1) 伊本·奥赛敏：《信仰基础阐释》，32~33。

(2) 贾法尔·谢赫·伊德里斯：《信仰支柱》，18~19页。



归信使者

归信使者是伊斯兰信仰的第四大要素。“使者”是被真主选拔接受使命、奉命给他人传达使命的人。真主派遣的第一位使者是努哈（祝他平安）⁽¹⁾，真主给每个民族派遣了使者，所有使者传达的使命基本相同：“我在每个民族中，确已派遣一个使者，说：‘你们当崇拜真主，当远离恶魔。’但他们中有真主所引导的，有应当迷误的。故你们当在大地上旅行，应当观察否认[使者]的人们的结局是怎样的。”（蜜蜂章：36）

先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）是众先知的封印。真主说：“穆罕默德不是你们中任何男人的父亲，而是真主的使者和众先知的封印。真主是全知万物的。”（同盟军章：40）

我们必须明白历代使者都是人，不具备神性⁽²⁾。除了真主给他们揭示的知识，他们不知道幽玄。给真主做仆人，是最高殊荣，正如真主在《古兰经》中所述。当先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的生活中具备了三大品质时，真主称其为“真主的仆人”。⁽³⁾

正确归信使者要求具备四做个方面⁽⁴⁾：

1. 必须归信所有先知和使者都是真主派遣的，若否认《古兰经》和正确圣训确定的某一位先知，就等于否认了全部的先知。真主针对努哈的宗族说：“努哈的宗族曾否认[众]使者。”（众诗人章：105）

而努哈（祝他平安）是第一位使者，从本质上讲，谁否认一位使者，就等于否认了全部的使者，因为所有使者的使

(1) 阿丹（祝他平安）是先知，不是使者。凡使者都是先知，凡先知并非使者。关于“使者”与“先知”的区别，请参阅本人拙著《问答》第2卷，5~7页，1988。

(2) 这是致使基督教迷误的主要原因之一，他们把耶稣提升到神的级别。而在基督教经典中明确提到耶稣是普通人，他也向真主祈求。

(3) 参看《古兰经》经文：“天地的主权是他的；他没有收养儿子，在主权中没有伙伴。他创造万物，并加以精密的注定。”（准则章：2）“在那日，任何人对任何人不能有什么裨益；在那日，命令全归真主。”（破裂章：19）

(4) 伊本·奥赛敏：《信仰基础解释》。





命同根同源。因此，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“以掌握穆罕默德生命的真主发誓！无论基督教徒还是犹太教徒，只要听说过我，却未归信我的使命而亡者，必入火狱。”⁽¹⁾

这正是穆斯林有别于以前其他民族的焦点。穆斯林归信真主的所有先知，而其他民族承认一部分先知，否认另一部分。无论是否认麦西哈（尔撒）的犹太人或是否认先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）的犹太教徒和基督徒，虽然事实上他们无理由否认后续的先知，因为使者昭示了证明其使命的明证，否认使者只说明他们愚昧无知、傲慢自大、对抗真理。

2. 必须归信在《古兰经》和圣训中被提名的全部使者。没有被提名的使者，也必须笼统地归信。⁽²⁾同时确信真主还派遣了许多使者，但《古兰经》和圣训中未被提名。真主说：“在你之前，我确已派遣许多使者，他们中有我已告诉你的，有我未告诉你的。”（赦宥者章：78）
3. 必须归信使者昭示的真理。因为使者全面地传达真主的使命，他们为传播真主的使命全力以赴，披肝沥胆，为主道奋斗不息。他们是最认识真主、最敬畏真主的人，是真主最虔诚的仆人⁽³⁾。先知不会犯错误，不会以不符合真主身份的事项描述真主，不会凭私欲判决，不会犯大罪，更不会对真主规定的教门有所增删。⁽⁴⁾
4. 必须顺从降示先知的一切。真主说：“我派遣使者，只为要人奉真主的命令而服从他。”（妇女章：64）

(1) 穆斯林辑录。

(2) 任何人不得妄称“菩萨”或“佛”是先知，因为无《古兰经》和圣训依据可循。

(3) 阿卜杜拉·穆苏里哈、萨拉哈·萨维：《穆斯林不容忽视的问题》，59页，美国伊斯兰机构，1995。

(4) 阿卜杜·拉哈曼·阿卜杜·哈里格：《归信古兰经和圣训总纲》，18页，真理社出版协会，1986。





关于先知穆罕默德(求真主赐他吉庆与平安),真主说:“指你的主发誓,他们不归信,直到他们请你判决他们之间的纷争,而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂,并且他们完全顺服。”(妇女章:65)

信士应该明白真主派遣先知和使者,是为了指导人类,这是真主莫大的恩慈。使者传达给人类的知识是一种外在的认知,超越人类思维知觉范围。因为使者传授的知识包含许多幽玄。实际上,人类对引导(真理)的需求远远超过对饮食的需求。人一旦没有了饮食,只是饿死后脱离今世生活,可一旦拒绝了真主通过使者降示的引导(真理),必将失去后世里永恒的感受。

❁ 归信末日

顾名思义,“末日”指最后一天。过了那一天,再无日子。这一天,乐园的居民进驻乐园,火狱的居民进驻火狱。这一天还叫做“复生日”、“真灾日”、“大事日”、“清算日”、“大难日”。这一天是人们必将经历的艰难之日,这一天惊恐万状,各人的归所被决定。同时,这一天是所有生命的新起点,新的旅程要么通向永恒的感受,要么通往永久的惩罚。

归信末日要求归信《古兰经》和使者(求真主赐他吉庆与平安)所表述的末日的一切事项,其中包括一些总体情况,如复生、清算、回赐、天堂、火狱等穆斯林应该清楚和笃信的事项,还包括《古兰经》和圣训中提到的一些细节问题。对末日及其状况的认识愈深刻,自身的信仰愈加坚强。所以,穆斯林必须了解末日来临的各种征兆以及复生日的状况。

《穆斯林圣训实录》记载了关于末日来临的征兆以及复生日的状况,其中说,真主将从也门遣使一股比丝绸还柔软的风,使每个心存一丝信仰者去世,只剩下那些无一丝信仰的恶人经历末日来临前的惊恐和灾难。

末日来临前的第一征兆是太阳从西边显照,到那时,即便所有人归信,也毫无价值了。接着号角被吹响,凡在大地上的,都要



昏倒。真主说：“号角一响，凡在天地间的，都要昏倒，除非真主所意欲的。然后，号角再响一次，他们就忽然站起来，东瞻西顾的。”（队伍章：68）

末日是天地遭到毁灭的日子，过四十（不确定是四十小时还是四十天抑或是四十年）后，号角再次吹响，人们忽然站起来，东瞻西顾。“号角一响，他们就从坟墓出来，奔向他们的主。他们将说：‘伤哉我们！谁将我们从我们的卧处唤醒？这是至仁主所应许我们的，使者们已说实话了。’”（雅辛章：51~52）

谢赫伊本·奥赛敏说⁽¹⁾，归信后世包括三个方面：

1. 归信复活。第二次号角吹响后，人们复活后集合到真主面前。他们复活时，赤足赤身，带着包皮（即保持原生态状态）。正如真主所说：“起初我怎样创造万物，我要怎样使万物还原。这是我自愿应许的，我必实行它。”（众先知章：104）

“复活”指重新复活今世原有的躯体，并非重新造化。伊本·奥赛敏提到了复活原身体的奥理，因为复活若是新造化的躯体，曾在今世为非作歹的躯体就不受惩罚，让新的躯体遭受惩罚，这有失公正。经训依据和思维推理均证明被复活的绝非新造化的躯体，只是原体还原。(2)他还说，真主是全能于万事的主，真主能够使那些风蚀的尸骨躯体还原。或许人的思维无法想象“还原”的情状，但真主肯定这就是事实，信士相信真主所言至实，无所不能。

2. 归信后世须归信清算，即清算众人的行为，归信清算后的赏罚。《古兰经》多处提到了这一点。如：

“他们必定只归于我，他们的稽核，必定由我负责。”（大灾章：25~26）

“在复活日，我将设置公道的天秤，任何人都不受一点儿

(1) 伊本·奥赛敏：《信仰基础解释》，40~41页。

(2) 伊本·奥赛敏：《总集》，第3卷，174页。



冤枉；他的行为虽微如芥子，我也要报酬他；我足为清算者。”（众先知章：47）

真主明确阐明，复生日，各人的行为将被称秤。真主说：“在那日，称[功过簿]是真实的。善功的分量较重者才是成功的。善功的分量较轻的人，将因生前不信我的迹象（证据、启示）而亏折自身。”（高处章：8~9）

人应当时常牢记真主所赐的报酬纯属真主的仁慈和恩慈，因为真主的回赐远远超过人类行为的等值。人若犯罪，真主只根据罪恶的程度加以处罚，以示公正。

3. 归信后世须归信天堂和火狱。天堂是信士的定所，火狱是不信真主者永久的住地。按较准确的观点，天堂与火狱当今存在，将永远存在。真主及其使者提到了天堂与火狱，并作了明确详细而不容置疑的描述。作为穆斯林，必须相信天堂与火狱的存在及其两者的属性。

真主描述天堂说：“归信而行善的人，是最善的人，他们在他们的主那里的报酬是下临诸河的常住的乐园，他们将永居其中，真主喜悦他们，他们也喜悦他；这是畏惧真主者所有的。”（明证章：7~8）

“任何人都不知道已为他们贮藏了什么慰藉，以报酬他们的行为。”（叩头章：17）

真主描述火狱说：“我已为不义的人，预备了烈火，那烈火的烟幕将笼罩他们。如果他们[为干渴而]求救，就以一种水供他们解渴，那种水像沥青那样烧灼人面，那饮料真糟糕！那归宿真恶劣！”（山洞章：29）

“真主确已弃绝不归信者，并为他们预备烈火。他们将永居其中，不能得到任何保护者，也不能得到任何援助者。他们的面皮在火中被翻转之日，他们将说：‘但愿我们曾服从真主，服从使者！’”（同盟军章：64~66）



伊本·泰米叶说，归信末日还包括归信人死后至复生前所发生的一切，包括坟墓中的考验以及坟墓中所受的惩罚和恩典。提尔密济辑录的正确圣训提到了坟墓中的考验，其中说，孟克尔、奈克尔两位天使来到坟墓中询问：“你对这个人（指先知）怎么认识？”另有很多传述说两位天使来问亡者三个问题：问他崇拜的主宰是谁？信仰的教门是什么？追随的使者是何人？

还有一些与归信末日相关、信士必须归信与明白的事项，限于篇幅，不在这里赘述。这些事项包括归信先知（求真主赐他吉庆与平安）的天池、各种说情搭救、复生日展示功过簿、过架在火狱上面的隋拉特桥、入天堂或火狱等相关事项。

归信与承认复生日发生的重大事件，并对其进行深刻思考，对自身产生很大的影响。

其一：敦促信士积极从善，以求真主的回赐。天堂的恩典是眼睛从未见过、人心想象不到的。真主的回赐包括获得真主的喜悦，瞻仰真主的尊容。倘若一个人终生能够坚持思考，他必将从善如流。

其二、后世的惩罚恐吓并警告人犯罪，哪怕是轻微的罪恶。今世的任何一项罪恶决不能与后世的惩罚形成正比。此外，人似乎通过犯罪刻意追求真主的恼怒。

其三、伊本·奥赛敏说，归信清算、归信复生日公正的全面落实使得信士心安理得，人们自然不去亏待他人。虽然如此，当今世界不义行径肆虐，坏人当道，甚至不义之人比他人更能获取现世利益，他们的不义行径未受到相应的惩罚。这是因为今世不是清算赏罚的地方，但无人能够逃脱自己的罪责。同样，任何善行绝不会被废弃，终有一日，一切将得到公正的清算和赏罚，那一日就是复生日。

归信前定

诚如先知（求真主赐他吉庆与平安）所述，信仰的最后一要素是归信前定。谢赫伊德里斯解释前定的意思时说：“前定”（格德





尔)愿意为“定量”,无论类型还是质量,这一含义又衍伸出其他引申意义,有定量、定性、定质等意思,也有预定的意思,这正是前定的意思。

圣训强调,穆斯林必须归信前定。伊本·盖伊姆将归信前定分为四个等级,若没有归信四个等级全部,信仰就不全面。⁽¹⁾

第一、归信真主的知识包容万物,真主在造化万物之前知道一切事物,包括一般的和特殊的。这关系到真主的行为,诸如降雨水、使万物复苏等;同样也包括人类的行为,真主以其古有的知识预先知道人类的所有行为,包括关系仆人行善、犯罪、给养、寿命等事项。有一节《古兰经》经文提到了这一点:“真主那里,有未知的宝藏,只有他知道那些宝藏。他知道陆上和海中的一切;零落的叶子,没有一片是他不知道的,地面下重重黑暗中的谷粒,地面上一切翠绿的和枯槁的草木,没有一样不详载在天经中。”(牲畜章:59)

第二、归信真主在创造万物之前注定了万物。真主的知觉不只局限于知道以前的和将要发生的事物,真主预先注定了万事,并将其记录在天经中。这对于真主绝非难事。真主说:“难道你不知道吗?真主知道天地万物,这确是在一本天经里的。这对于真主确是容易的。”(朝觐章:70)

还说:“大地所有的灾难和你们自己所遭的祸患,在我创造那些祸患之前,无不记录在天经中;这事对于真主确是容易的。”(铁章:22)

第三、归信真主的意欲。真主所意欲的注定要发生,真主没有意欲的绝不会发生。这包括人类万物,同时包括真主复活万物、分配给养等行为;也包括人类的所有行为,一切全凭真主的意欲而生。譬如有人试图杀害另一个人,但若无真主的意欲,即使凶犯采取了必要的各种手段,谋杀绝不会得逞。例如真主意欲使犯罪工具损坏,或使凶犯的手发抖而错过目标等。相关的依据很

(1) 谢赫伊德里斯:25~27页。



多，真主说：“假若真主意欲，他们的信徒在明证降临之后，必不互相残杀，但他们意见分歧，他们中有归信的，有不归信的。假若真主意欲，他们必不互相攻击，但真主是为所其欲为的。”（黄牛章：253）

还说：“这只是对于全世界的教诲——对于你们中欲循规蹈矩者的教诲，你们不欲循规蹈矩，除非真主——众世界的主——意欲的时候。”（黯黹章：27~29）

伊本·奥赛敏提到了相关的理性推理，他强调必须笃信真主是人类万物唯一的、统管的、主事的主宰，真主的管辖中绝不可能发生真主不意欲发生的事项，否则，真主对宇宙万物的主制权存在缺陷，因为在真主的主权中发生真主所不意欲的事项或超乎真主知觉的事情，这种推理是荒谬的。⁽¹⁾

第四、归信真主从无到有地创造了万物，赋予了万物生命。《古兰经》多处阐明了这一点。真主说：“圣洁哉真主！他降示准则给他的仆人，以便他做全世界的警告者。天地的主权是他的；他没有收养儿子，在主权中没有伙伴。他创造万物，并加以精密的注定。”（准则章：1~2）

“真主是创造万物的，也是监护万物的。”（队伍章：62）

“我确已依定量而创造万物。”（月亮章：49）

对此，伊本·奥赛敏解释说，万物是真主创造的，甚至人的行为也是真主造的。虽然人的行为凭自己的选择和意志发生，但也是真主造的，因为人类行为的发生全凭两件事情：坚定的意志和全面的能力。

譬如：你面前有一块20公斤重的石头，我对你说：“你把这块石头搬起来。”你却说：“我不想搬。”此时，你没有搬石头的意愿。我再次对你说：“你把这块石头搬起来。”你回答：“遵命。”而你去搬时，却未能搬得动。此时，你没有搬动石头的能力。第三次我

(1) 伊本·奥赛敏：《总集》，第3卷，第195页。



对你说：“你把这块石头搬起来。”你说：“遵命。”并把石头搬上头顶。此时，你是全凭能力和意志搬起石头的。

我们的所有行为皆凭坚定的意志和全面的能力发生，而能力和意志的是伟大的真主造化的。倘若真主使你瘫痪，你就没有能力去做；倘若不让你产生意志，你就没有做事的愿望。

因此，我们说，人类的行为是真主造化的，因为人类的行为全靠坚定的意志和全面的能力而生，是真主造化了这种意志和能力。意志和能力是意欲者和全能者的属性，那只能是真主。真主创造了属性，也创造了具备属性者。所以，人类的行为显然属真主所造。⁽¹⁾

事实上，围绕前定还存在诸多疑问，由于篇幅所限，无法在此详述，但我们尽量简述。贾法尔·谢赫·伊德里斯曾作过专题论述，他说，真主的前定包括把人类造成自由元素，但真主在造化人之前就知道人将怎样支配该自由。譬如：当有先知向他们传达真主的使命时，他们会有怎样的反应？他犹如意志自由论者那样说：“我们怎么运用这种自由去做违背真主意旨的事呢？要是那样，我们无权说真主给我们造了选择的自由。”《古兰经》解答了该疑惑：真主注定人有选择的自由，包括人类如何运用被赋予的自由。“这确是教诲，谁愿意觉悟，谁可以选择一条通达他的主的道路。除真主意欲外，你们决不意欲。真主是全知的，是至睿的。”（人章：29~30）这样，意志自由论者不可能再去犯罪了，他完全可以做到。真主说：“如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都归信了。难道你要强迫众人都做信士吗？”（优努斯章：99）

但真主意欲，人类应享有自由，特别是享有选择信仰或悖谬的自由。“你说：‘真理是从你们的主降示的，谁愿归信就让他信吧，谁不愿归信，就让他不信吧。’”（山洞章：29）

或许有人说：“如果我们的行为全凭真主在意欲，就应该把人类的行为全归属于真主。”该疑虑存在严重混淆。因为只有真主意

(1) 阿卜杜·阿齐兹·拉希德：《瓦西特信仰明鉴》，263页，拉希德出版发行社。



欲，人类才能有意愿。这意味着真主赋予我们选择的意愿，同样也赋予我们付诸实施的能力，因为真主造化了有助于实施的所有器械，这里的“意欲”不是说行为的产生，否则，诸如睡觉、饮食等人类行为统统要归属于创造行为的真主。是的，真主创造了这些行为，但行为的实施者不是真主。或许还有疑虑，既然真主允许“恶”发生，这说明真主认可“恶”，并同意“恶”发生。其实，允许一件事发生并不等同于同意其发生或倡导其发生。⁽¹⁾

在吉卜里勒（祝他平安）圣训中，先知（求真主赐他吉庆与平安）明确强调必须归信前定，包括前定的善与恶。伊本·盖伊姆说，“恶”指人类的恶行，不能归属于真主。“恶”是由仆人无知、错误、冒犯和犯罪所致，为真主所造，真主允许其发生，但是，不能把“恶”归属于真主，因为真主的所有行为建立在善和睿智的基础上，一切都是真主全知和睿智的结果。具有这种特性的行为只能是善，而不是恶。先知（求真主赐他吉庆与平安）曾说：“不能把‘恶’归属于你（真主）。”⁽²⁾

任何行为唯凭藉真主的睿智而发生，是故，任何行为并非绝对的恶。即使人类有完全相反的认识，真主造化的一切皆有其奥秘和福利。

伊本·奥赛敏以下列经文举例：“灾害因众人所犯的罪恶而显现于大陆和海洋，以至真主使他们尝试自己的行为的一点报酬，以便他们悔悟。”（罗马人章：41）

这节经文中，真主提到了显现于陆地的“恶”（灾害）及其原因和结果，其因素都是“恶”，但结果却是“善”，即真主使他们尝试自己行为的一点报应，希望他们以此向真主忏悔。因此，这“恶”（灾害）背后蕴藏着睿智和目的，就是这种睿智和目的使得行为的结果变成“善”，而不是纯粹的“恶”。纯粹的“恶”不会带来任何积极的

(1) 穆罕默德·本·奥赛敏：《瓦西特信仰解释》，第1卷，191~192页，沙特达曼伊本·邵齐出版社。还参阅本书第1卷70~72页。

(2) 甚至造化恶魔也绝非属于纯粹的恶。参阅《造化恶魔的奥秘》，欧麦尔·艾什格尔著，13~22页，白什尔出版社，1988。



作用或结果。以真主的睿智，真主的被造物中不会产生类似无意义的行为。⁽¹⁾

笃信前定的效果：

1. 人一旦意识到一切事情的发生皆凭真主的权力，屈从于真主的前定，他将摆脱一切形式的以物配主行为。他认识到造物主是独一的，是万物的安排者，任何事情不得超越真主的旨意。有了这种认识，他必然意识到只有真主应受祈祷，只能向真主求救，只能依赖真主，继而将所有功修奉献给独一的、全能的、掌握万事的真主。当归信前定正确时，信主独一和拜主独一也就落实了。
2. 人人托靠真主，而托靠真主必须接受宇宙间显而易见的各种因果，同时必须明白这些因果与真主的意欲有着密切联系。有信仰的人绝不会只依赖个人行为或自己控制的物质因素而忽略对真主的托靠和信赖。有信仰的人应该先采取有效的途径，再托靠真主，等待期盼的结果。⁽²⁾
3. 伊本·奥赛敏说，人一旦正确归信前定，就不会骄傲狂妄。当他达到努力奔波的目的时，他明白这是真主的默助，真主的仁慈，是真主给他注定的。倘若真主意欲不让他如愿以偿，必定设置重重障碍，阻止他达到目的。真正归信前定的人，不会为达到目的而狂妄自大，而感恩于真主，认为真主施恩于他。
4. 正确归信前定使人心安理得，平静踏实。因为通过归信前定，信仰者认识到所有事情须凭真主的旨意发生。此外，真主的每一行为，其中必蕴藏着深奥的哲理。有了这种认识，即使失去了最亲的亲人或宝贵财物，也不至于发疯或绝望或忧心如焚。他意识到这一切的发生全凭真主的意欲，应当心平气和地接受。同时应该明白每件事情都事出

(1) 伊本·奥赛敏：《信仰原则注释》，第58页。

(2) 伊本·奥赛敏：《信仰原则解释》，第58页。



有因，绝非偶然。真主说：“大地所有的灾难和你们自己所遭的祸患，在我创造那些祸患之前，无不记录在天经中；这事对于真主确是容易的，以免你们为自己所丧失的而悲伤，为他所赏赐你们的而狂喜。真主是不喜爱一切傲慢者、矜夸者的。”（铁章：22~23）

5. 归信前定使信士勇敢坚强，因为他知道真主注定了他的生命和给养，他的一切在真主那里已被注定好了，他不怕为主道奋斗牺牲，因为他的寿命早已被注定；他也不怕别人阻止他的给养，因为给养由真主供给，无人能够断绝他的给养和生活，因为真主给他注定的给养，无人能够阻止。

结语

本章简明总结了穆斯林的基本信条。穆斯林必需明白至少在最初阶段应该归信的事项，每当他对信仰要素的认识愈深刻，信仰愈坚强。

为了更详细地学习信仰要素，作者希望大家去读欧麦尔·艾什格尔著的一套8本信仰系列丛书，该丛书涉及信仰个各个方面，如信真主、信天使等内容。该套丛书由沙特阿拉伯利雅得国际伊斯兰经书社发行，可以通过网络获取。此外，还有毕俩里·菲利普和穆罕默德·吉巴里所著的有关信仰方面的书籍，也值得令新皈依的穆斯林学习。





穆斯林的功修

121

真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)说:“伊斯兰建立于五大根基:只崇拜真主,否定除真主以外的主宰;谨守拜功;交纳天课;朝觐天房;莱麦丹月斋戒。”⁽¹⁾真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)将五大功修比作一栋由五大支柱组成的建筑。

这些功修通称为“伊斯兰五大要素”,第一要素“作证”已在本书前章中作了详述,本章专论述其余四大要素。

对这些要素进行一一分析之前,还有一些要点作为前奏必须阐明。这些功修均有外在的和内在的两方面,学者郑重提示,为了使每一项功修获得真主的悦纳,必须具备两大条件:

1. 功修必须健全正确,符合真主命令的方式;
2. 功修必须为了取悦真主。真主说:“谁希望与他的主相会,就叫谁力行善功,叫谁不要以任何物与他的主受同样的崇拜。”(山洞章:110)

伊本·盖伊姆解释这段经文时说:“这就是唯一被真主所接受的功修,既符合真主使者(求真主赐他吉庆与平安)的教导,又只取悦真主。一般功修者若不明白道理,很难具备这两大条件。若不明白圣行,无法正确成功修;若没有正确认识被崇拜的主宰,无法取悦于他;若无知这两点,功修无效。所以说,知识是虔诚是引航,也是正确遵循经训的导航。”⁽²⁾

真主要求仆人虔诚敬意,虽然虔诚反映在功修本身当中,但虔诚是通过固定的功修博取真主喜悦的钥匙。真主创造了生与

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 阿里·萨里希:《经注灯光》,第4卷,173页,利雅得光明出版社。



死，是为了考验人类，看他们谁的作为优秀。他创造人类，不是为了看他们谁的作为多，只图数量，忽略质量。真主说：“多福哉拥有主权者！他对于万事是全能的。他曾创造了死生，以便他考验你们谁的作为是最优美的。他是至强的，是至赦的。”（国权章：1~2）

富德勒·本·伊雅德解释说：“‘最优美的作为’是指最正确、最虔诚的功修。”他还说：“即使功修十分虔诚，若不正确，不被接受；若功修正确，但缺乏虔诚，同样不被接受。蒙真主接受的功修必须是虔诚的，符合经训的。追求真主的喜悦就是虔诚，符合圣训就是正确功修。”⁽¹⁾

虽然所有善行本身就是功修，但功修对个人应该起到长效作用。譬如礼拜的穆斯林，礼拜应当对他的言行举止起到一定的影响。诚如前面圣训所述，使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明伊斯兰建立于五大功修，这说明这五大功修是伊斯兰的基础，有了基础，才能通过顺从独一真主的意旨建设生活。⁽²⁾

谨守拜功

❁ “谨守拜功”的含义

这是值得注意的重点。礼拜不仅仅是要求“完成礼拜”，因为真主在《古兰经》中命令的不只是仅仅地完成礼拜的各项动作。真主要求信士谨守拜功，所以，要求的不仅仅是完成礼拜仪式，还有更高的要求，就是“谨守拜功”。只有健全、正确地完成礼拜的人，才算谨守拜功。以此说来，礼拜的人多，但谨守拜功的人却少。诚如伊本·欧麦尔针对朝觐所说：“朝觐队伍庞大，但其中真正的朝觐者却很少。”⁽³⁾

谢赫道塞里也指出了“谨守拜功”与“完成拜功”之间的区别，他说：“真主没有说‘完成拜功的人’，而是说‘谨守拜功的人’。真主将两

(1) 阿卜杜·拉哈曼·本·拉贾布：《知识智慧总汇》，第1卷，72页，贝鲁特使命出版社。

(2) 更多地了解伊斯兰每项功修的精神价值，请参阅本作者另一著作《净化心灵》。

(3) 拉基布·伊斯拉法罕尼：《古兰经词汇词典》，第433页，贝鲁特思想出版社。



者做了区别，因为真实的礼拜与形式的礼拜之间相差甚大。真实的礼拜发自内心的灵魂，高度恭顺虔敬，那是以虔敬的心站在真主面前的礼拜，而形式的礼拜不具备‘谨守拜功’所要求的条件。”⁽¹⁾

“谨守拜功”包含重视礼拜的内在此意义，诚如谢赫道塞里所说。但这并非两种表述之间的唯一区别。历代伊斯兰学者对“谨守拜功”做了周详的解释，例如著名经注学家伊本·杰里尔·塔百里说：“你们当谨守拜功’的意思是，你们当履行礼拜，完成礼拜所有的必须条件。”紧接着他援引伊本·阿拔斯的话说：“‘谨守拜功’就是全美拜中的鞠躬、叩头、诵读和恭顺，全心全意地礼拜。”⁽²⁾ 著名二传弟子格塔代也说：“‘谨守拜功’，即按时礼拜，认真洗小净，全美拜中的鞠躬和叩头。”⁽³⁾

可以说，“谨守拜功”指穆斯林依据经训要求正确地完成礼拜仪式，这包括重视礼拜内外两方面，若只注重一方面，就无法落实正确谨守拜功的要求。穆斯林礼拜前必须清洁，必须按时礼拜。男性穆斯林应尽量去清真寺参加集体礼拜。穆斯林必须依循相关条件律例完成拜功。同时，肢体动作也必须伴随着高度的思想集中、恭敬、虚心和平静。穆斯林应该仿效真主的使者（求真主赐他吉庆与平安），正确地完成礼拜的各项动作。这都是“谨守拜功”之含义，这也是伊斯兰要素的基本要求。

依前所述，真主所要求的并非可以忽略的小事，正确礼拜是仿效先知（求真主赐他吉庆与平安）圣行的最佳方式，条件是礼拜者须有正确的举意，而且拜中须专心致志。

有的穆斯林礼拜，只不过是完成了法定的主命而已，但这种礼拜不会达到获得真主厚报的礼拜境界，正如先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“有的仆人礼拜，只获得礼拜十分之一、九分之

(1) 阿卜杜·拉哈曼·道塞里：《古兰经注释精髓解读》，第2卷，第8页，科威特艾尔格姆出版社。

(2) 穆罕默德·本·杰里尔·塔百里：《古兰经注释大全》，第1卷，104页，贝鲁特思想出版社，1988。

(3) 伊本·凯西尔：《古兰经注》，第1卷，168页，科威特艾尔格姆出版社，1985。



一、八分之一、七分之一、六分之一、五分之一、四分之一、三分之一或一半的回赐。”⁽¹⁾

前面着重强调“谨守拜功”的含义，因为这才是伊斯兰要素的重心所在，这项要素不仅仅是完成礼拜，礼拜也不能只靠肢体动作形式完成，或让礼拜者随意完成。礼拜不是单靠心的交谈，而没有肢体的配合。也不可随意随时礼拜，穆斯林必需以最优美的方式努力完成这一功修。谢赫哈桑·奈德威针对这一点说：“礼拜并非肢体固定动作的名称，也非木偶式的死板仪式，更不是机械式的军纪等，而礼拜是行为功修，拜中人类生存的三大要素——物质、思维和灵魂相互作用。在拜中，肢体、思维和灵魂以共同合作的形式非常规范地产生互应。肢体完成站立、鞠躬和叩头的动作，口舌负责诵读，思维不停地参悟思考，而心灵产生畏惧、忏悔和希冀。”⁽²⁾

礼拜在伊斯兰中的重要性无需夸张，礼拜是仅次于作证词的主要要素，是历代的先知和民族应尽的主命。

有一次，有人问先知（求真主赐他吉庆与平安）最高贵的功修是什么，先知回答说最高贵的功修是礼拜。那人又多次提问，前三次中先知回答说最高贵的功修是礼拜，第四次回答说：“为主道奋斗。”⁽³⁾

强调礼拜之重要性的圣训不胜枚举，例如先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“复生日仆人首先要被清算的是礼拜，若礼拜这一关过了，其他功修都有效；若礼拜这一关没过，其他功修全无效。”⁽⁴⁾

礼拜至关重要，无论一个人从事生活中的什么工作，礼拜绝

(1) 艾布·达乌德、艾哈迈德辑录。

(2) 艾布·哈桑·奈德威：《伊斯兰四大要素》，22~23页，印度莱克脑伊斯兰学术研究院，1976。

(3) 艾哈迈德、伊本·辛巴尼辑录；纳速录丁·艾里巴尼：《希冀与恐吓的正确圣训》，第1卷，150页，贝鲁特伊斯兰书局，1982。

(4) 特卜拉尼辑录。参阅《索海哈圣训集》，艾里巴尼著，第1卷，503页。



不容忽略。因为建立人与真主的关系，是重中之重。这意味着要归信真主，敬畏真主，虔诚事主，拜主独一。而只有通过礼拜才能建立这种关系，加强关系，改善关系。因此，若拜功正确了，健全了，其他功修也自然有效了，所有功修的成与否完全取决于拜功的正确与健全。

当以正确的形式完成了拜功，拜中念了正确的赞主词，诚心向真主做了忏悔时，这将对礼拜者产生长远的影响，因为他每礼完拜时，内心将一直不停地记念真主，觉得自己时刻在真主的监视之下，有了这种体会，他再也不愿意放弃这高尚美好的感觉去违抗真主而犯罪。真主提到了礼拜的功效：“拜功的确能防止丑事和罪恶。”（蜘蛛章：45）

谢赫奈德威描述礼拜的功效时说：“礼拜的目的是通过自我觉悟、信仰的光辉、认识真主的存在等途径培养人的精神力量，使得他能够积极成功地面对各种灾难和遭遇，遇到艰难时意志坚强，能够保护自己战胜人性的软弱和欲望滋生的腐败。”⁽¹⁾

礼拜者在后世里将获得真主的赦宥和喜悦。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“真主规定了无番拜，谁按时认真仔细地洗了小净，全美了拜中的鞠躬叩头，毕恭毕敬、虔诚敬意⁽²⁾地礼了拜，真主向他保证，必定赦宥他；谁做不到这一点，他得不到真主的保证，赦宥他或惩罚他，全凭真主的意欲。”⁽³⁾

礼拜是对心灵的洗涤和净化，通过礼拜，每天投奔真主五次。在真主面前多次的站立应该阻止穆斯林整天犯罪。不仅如此，这种站立应该是忏悔的时刻，礼拜者不断地祈求真主饶恕以往的罪恶。同时，礼拜本身是罚赎罪恶的一项善功，有下述圣训为证，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“请你们告诉我，倘若

(1) 艾布·哈桑·奈德威：《伊斯兰四大要素》，24页。

(2) 当一个人全身心地投入到礼拜中时，自然就毕恭毕敬、虔诚敬意了。这种感觉会波及全身，礼拜者会觉得安宁平静，只视叩头的位置，甚至他的声音也受影响。更多的相关内容，请参阅《语言的差异对注释古兰经的影响》，穆罕默德·沙比著，249~254页，利雅得欧贝康书店，1993。

(3) 马立克、艾哈迈德、艾布·达乌德、奈萨仪等辑录。



你们有人面前有一条河，他每天在河里洗浴五次，身上还有污垢吗？”众人说：“不会有污垢。”先知说：“那好比是五番拜功，真主以此勾销罪恶。”⁽¹⁾

在另一圣训中，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“无番拜功、一次聚礼到另一次聚礼，将罚赎期间的罪恶，只要没犯大罪。”⁽²⁾

礼拜的重要性与穆斯林的信仰紧密联系在一起。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“穆斯林与‘什尔克’和‘库夫尔’（即背叛、悖逆、非穆斯林）的区别就是礼拜与否。”⁽³⁾

这段圣训中，先知应用了两个词汇，即“什尔克”和“库夫尔”，这说明有的“库夫尔”行为会导致叛教。同时，应用“什尔克”和“库夫尔”这两个词汇，意在表明撒拜是导致叛教的严重罪恶。

谢赫松迪基总结说：“礼拜是教门的灵魂，没有礼拜，心灵得不到净化；不礼拜的穆斯林是缺失灵魂的人。一旦世上无人礼拜，教门自然就不存在了，因为通过礼拜，认识真主的存在，对人类产生真诚的友爱，内心感觉到纯洁。所以说，礼拜是最高尚、最能证明教门的表现。”⁽⁴⁾

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明礼拜的重要性时说：“[教门]问题的根本是伊斯兰，其支柱是礼拜，其巅峰是为正道吉哈德（奋斗）。”⁽⁵⁾

关于礼拜律例的重点问题

礼拜的详细律例不在这里赘述，我们只简述相关重点问题。五番拜对于理智健全的成年穆斯林是主命，但正在行经的妇女和产妇因身体不洁而不能礼拜，过后也无需还补期间所撒的拜功。

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 穆斯林辑录。

(3) 穆斯林辑录。

(4) 阿卜杜·哈米德·松迪基：《穆斯林圣训实录翻译》，第1卷，206页，贝鲁特阿拉伯社。

(5) 艾哈迈德、提尔密济等辑录。



礼拜前身体须清洁。真主说：“归信的人们啊！当你们起身去礼拜的时候，你们当洗脸和手，洗至于肘，当摩头，当洗脚，洗至两踝。如果你们是不洁的，你们就当洗周身。如果你们害病或旅行，或从厕所来，或与妇女交接，而得不到水，你们就当趋向清洁的地面，而用一部分土摩脸和手。真主不欲使你们烦难，但他欲使你们清洁，并完成他所赐你们的恩典，以便你们感谢。”（筵席章：6）

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“不清洁，礼拜无效。”⁽¹⁾

譬如，穆斯林因房事或梦遗坏了大净，或妇女的经期、产血期结束时，礼拜前须清洁周身，这叫大净。穆斯林必需洗小净，小净要求洗脸、洗两手、摩头、洗两脚。穆斯林大小便或出虚恭或沉睡或昏迷醒来后须重新洗小净。这些必需的条件阐明，崇拜真主需要全身投入，但除了礼拜，谁想纪念真主，可以不洗小净。

除了上述的清洁条件，穆斯林的的衣服和礼拜场地必需洁净。换句话说，衣服和礼拜场地不许染有大小便、血迹等秽物。因此，当准备开始礼拜，与真主进行直接联系时，个人的整个氛围和感觉必须保持纯洁。

更重要的是，穆斯林必须意识到礼拜的时间要准确。真主说：“拜功对于信士，确是定时的义务。”（妇女章：103）

圣训确定了礼拜的时间，吉卜里勒天使（祝他平安）来对先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“你去礼拜。”太阳偏斜后先知礼了晌礼。下午吉卜里勒天使来对先知说：“你去礼拜。”当任何东西的影子形成其一倍的时候先知礼了晡礼。傍晚吉卜里勒天使来对先知说：“你去礼拜。”太阳落下后先知礼了昏礼。晚上吉卜里勒天使来对先知说：“你去礼拜。”晚霞散尽后先知礼了宵礼。黎明时吉卜里勒天使来对先知说：“你去礼拜。”黎明显照时先知礼了晨礼。第二天中午，吉卜里勒又来对先知说：“你去礼拜。”当任何东西的影子形成其一倍的时候先知礼了晌礼。下午吉卜里勒天使来对先知

(1) 穆斯林辑录。



说：“你去礼拜。”当任何东西的影子形成其两倍的时候先知礼了晡礼，傍晚同一时间吉卜里勒天使来命令先知礼拜。晚上子夜时分或夜间三分之一的时间过去时，吉卜里勒天使来命令先知礼了宵礼。大天亮后吉卜里勒天使来对先知说：“你去礼拜。”先知便礼了晨礼。接着吉卜里勒天使说：“每番拜的时间就在两次时间之间。”⁽¹⁾

遗憾的是，有些穆斯林觉得白天工作忙，将所有拜功推迟到晚上，回到家里将晌礼、晡礼、昏礼和宵礼“一捆柴”式地并礼。特别是新穆斯林难以将工作时间和按时礼拜问题处理恰当，也许他们还不敢当众礼拜，或不敢公开要求礼拜场地等。推迟礼拜的现象确实不符合伊斯兰沙里亚法，礼拜应该按时完成，穆斯林不该忽视这项功修，应当努力虔诚取悦真主，寻找途径，以便能够在工作时间按时礼拜。遇到特殊情况，迫不得已时，可以将晌礼和晡礼并礼，将昏礼和宵礼并礼。此外，不得并礼。绝不允许穆斯林因懒惰将拜功并礼，应当尽量按时礼拜。

正确合格的礼拜应具备以下条件：

1. 穆斯林须知道礼拜的时间；
2. 应处于清洁状态；
3. 衣服和礼拜场地须洁净；
4. 遮掩羞体；男子的羞体是肚脐至膝盖之间的范围，须以不透明的衣物遮体。同时，男子礼拜时不得光着肩膀。妇女在拜中除了脸和双手须遮掩全身；
5. 拜中须朝向天房或麦加天房方向；
6. 须有正确的礼拜举意。

穆斯林应当去清真寺集体参加五时礼拜，有很多经训强调集体礼拜的重要性。譬如先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“集体礼拜要超过在家中和街道中 [单独]的礼拜二十五倍，你们谁完美地洗了小净，纯粹为了礼拜来到清真寺，他每走一步，真主便提升

(1) 艾哈迈德、奈萨仪、提尔密济等辑录。



他一个品级，勾销他一项错误，直至他进入清真寺。他在进入清真寺后，一直在寺内等候礼拜，等于一直在礼拜。只要他没离开礼拜之地，并未坏小净，众天使就不停地为他祈祷：‘主啊！求你饶恕他。主啊！求你怜悯他。’”(1)

很多学者主张，男子必须参加集体礼五时的拜功。除了集体礼拜明显的优点，作者根据自己的亲身体会也主张，基于以下原因，新穆斯林非常有必要尽量参加集体礼拜。

- ❁ 表示新穆斯林对伊斯兰的认真态度，表现出履行新教门基本要素的积极性，这将激励他周围的传统穆斯林，促使他们像这位新穆斯林一样充分利用时间加强自身。
- ❁ 参加集体礼拜是新穆斯林结识新朋友的良机，以便能够效法传统的穆斯林。若皈依伊斯兰之后仍与以前的非穆斯林朋友相处在一起，很难按照伊斯兰价值观去改变生活。而去清真寺参加集体礼拜给新穆斯林打开大门，让他结识新的穆斯林朋友。
- ❁ 参加集体礼拜是新穆斯林学习伊斯兰的机会。清真寺里一般都有阿訇学者，这样，新穆斯林不会觉得失落或孤独，他发觉有很多虔诚的穆斯林可以给他提供指导和帮助。新皈依的穆斯林男女均应遵循上述要求。特别是充分利用这种机会去清真寺参加集体礼拜。

《古兰经》是以阿拉伯语降示的⁽²⁾，第一章叫“开端章”，是礼拜的基本成分，每一拜中必须诵读。显然，新穆斯林需要花一些时间和精力去学习“开端章”，以便能够背诵。若尚未背诵“开端章”，可以按照如下圣训中的教导去做。有人来对先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“我学不会《古兰经》经文，请你教授我别的可以替代的念词。”先知说：“你念：‘苏卜哈南拉，外俩一俩海印兰拉，万拉呼艾克拜尔，外俩豪莱，外俩共外台，印俩丙俩黑里阿林

(1) 布哈里、穆斯林、艾布·达乌德辑录。

(2) 《古兰经》翻译不能称作《古兰经》，阿拉伯语原始的《古兰经》才能称作《古兰经》。



依里阿咀米。”(赞颂真主超绝万物,一切赞颂全归真主,除真主外,绝无应受崇拜的主宰,真主至大;无法无力,惟凭清高伟大的真主。)那人说:“这是对真主的赞颂,为我自己的祈祷呢?”先知说:“你念:‘安拉洪麦尔哈目尼,外尔祖古尼,外阿菲尼,外海迪尼。’”(主啊!求你慈悯我,求你供给我,求你使我安康,求你引导我。)当那人离去时,举手做了个手势。真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)说:“须知,这个人手中充满了福气。”⁽¹⁾

作者希望新穆斯林找懂阿拉伯语的人学习《古兰经》中的若干章节,学习阿拉伯语原文,不要依赖音译,以便发音准确。作者通过亲身体验,若新穆斯林一开始以错误的形式学习了拜中的念词和《古兰经》经文,日后很难纠正。因此,一开始必须尽量找懂阿拉伯语的人学习正确发音。

✿ 礼拜简明程序

真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)准备礼拜时,面朝麦加天房方向,举意要礼的拜功,然后举升两手念“安拉乎艾克拜尔”入拜,拜中将右手搭放在左上手上,放置于胸部上侧,眼睛注视地面。入拜后他先念赞颂真主的一些念词,然后求真主护佑免遭恶魔的侵扰,接着默念“比斯明俩亨热哈麻宁热黑米”(奉至仁至慈的真主之名),紧接着念《古兰经》第一章——开端章,每节经文单独分开念。念到“开端章”末时,扯长声音高声念“阿敏”(主啊!求你应答)。念完“开端章”,再任意选念《古兰经》中的章节,有时念篇幅短的章节,有时念篇幅长的章节。

真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)在晨礼、昏礼和宵礼的前两拜中高声诵读,在晌礼、晡礼、昏礼的后一拜、宵礼的后两拜中默读,聚礼拜、两大节日会礼、祈雨拜、日食拜中高声诵读。

真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)礼拜时,[若是四拜,]前两拜礼的时间长,后两拜礼的时间短,礼后两拜的时间是前两拜时间的一半,约莫诵读15节经文的时间。有时他只念“开端章”就

(1) 艾布·达乌德等辑录。





鞠躬。经文诵读结束后稍一停顿，然后举升两手念“安拉乎艾克拜尔”（真主至大），接着鞠躬，鞠躬时将两手放置在两膝上，又开手指，有时两手握住两膝，似乎紧紧握住两膝。鞠躬中两肘远离两肋腹。还有，他鞠躬时，平展脊背，倘若脊背上放置一碗水，也不会倾斜。

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）在鞠躬中平稳安静，念“苏卜哈奈冉比叶里阿咀米”（赞颂伟大的真主超绝万物）三遍，鞠躬中他还念其他一些赞词和祷词。但他禁止在鞠躬和叩头中念《古兰经》经文。

鞠躬后升起来时念“塞米安拉乎里曼哈米德海”（真主已听到赞颂他的人），并举升两手，还念“冉拜纳莱开里哈目杜”（我们的主啊！一切赞颂全归你），有时还加念别的赞词，然后念“太克比尔”叩头，先将两手放在地上，再使两膝盖着地。他倚仗两手掌，平铺两手掌，合拢手指，使手指朝向天房方向，对端两肩或两耳放置两手，努力使鼻尖和额头落地。先知说：“我奉命叩头时七个骨节须着地：额头、鼻尖、两手、两膝、两脚的指头。真主不接受鼻子不着地者的礼拜。”他在叩头中平稳安静，念“苏卜哈奈冉比叶里艾阿俩”（赞颂至尊的真主超绝万物）三遍，叩头中他还念别的赞词和祷词，而且赞词和祷词的种类多而不同。他鼓励礼拜者在叩头中多祈祷。然后念“太克比尔”抬起头跪坐，跪坐时铺左脚，平稳坐于其上，立右脚，使右脚指头朝向天房方向。跪坐时念“冉比厄菲尔里，外尔哈目尼，外吉布尔尼，外尔法尔尼，外海迪尼，外阿菲尼，外尔祖古尼”（主啊！求你饶恕我，求你慈悯我，求你弥补我，求你提升我，求你引导我，求你赐我安康，求你供给我）。然后念“太克比尔”再次叩头，与第一次叩头的做法一样，然后念“太克比尔”抬起头，坐于左脚，直到坐稳，然后起身站起来，第二拜的做法与第一拜完全一样，只是比第一拜的时间短。

第二拜结束后跪坐时念“太善乎德”，若礼的只有两拜，平铺左脚坐于其上，就如同两遍叩头中间那样跪坐，若礼的三拜或四拜，在念“太善乎德”的跪坐中也是如此。跪坐念“太善乎德”时，



将右手掌放在右大腿上，左手掌放在左大腿上，紧握右手所有手指，用右手食指指点天房方向，目光注视食指。

每两拜之后念“太罕叶”（祝贺词）⁽¹⁾，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）在第一个念“太善乎德”的跪坐和第二个念“太善乎德”的跪坐中均为自己祝福⁽²⁾，他还命令教民为他祝福。先知（求真主赐他吉庆与平安）在拜中念不同的祷词。

念完祷词后先向右边出赛俩目，念“安赛俩目阿莱库目，外热哈迈通拉”（愿真主赐你们平安和仁慈），然后以同样的形式向左边出赛俩目。有时还加一句“外拜热卡图乎”（以及吉祥）。

❁ 交纳天课

天课“则卡提”原意为“纯洁”、“吉祥”、“增长”。真主在《古兰经》中说：“有教养的人确已成功。”（至尊章：14）经文中的“有教养”原词与“则卡提”同出一源。

在《古兰经》和圣训中，“萨德格”和“则卡提”两个词汇互为通用，通指天课。“萨德格”本意为“真诚”。谢赫松迪基在解释应用这些词汇的重要性时说：“这两个词汇具有深刻而伟大的意义，为主道捐献财物能使人的心变得纯洁，不再迷恋物质。捐献财物的人，等于向真主献上一份薄礼，这证明了一个事实，喜爱真主是他毕生的至爱，他已经充分做好准备为主道奉献一切。”⁽³⁾

在伊斯兰沙里亚法中，天课指穆斯林所拥有的各种财产中固定的份额，必须每年给予应受的对象。

在伊斯兰五大要素中，天课的排序仅次于礼拜，《古兰经》中82处将礼拜与天课相提并论。通过《古兰经》经文看到，交纳

(1) “太罕叶”也叫“太善乎德”，全文如下：

التحيات لله والصلوات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. السلام علينا وعلى عبادالله الصالحين. أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله.

(2) 对先知的祝福词如下：

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

(3) 阿卜杜·哈米德·松迪基：《穆斯林圣训实录翻译》，第2卷，465页，贝鲁特阿拉伯社。



天课是后世里获得真主仁慈的因素。真主在“忏悔章”第71节经文中说：“归信的男女互为保护人，他们劝善戒恶，谨守拜功，完纳天课，服从真主及其使者，这等人真主将怜悯他们。真主确是至强的，确是至睿的。”（忏悔章：71）

交天课不但使人变得纯洁，还能使财产变得洁净。真主对其使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“你要从他们的财产中征收赈款，你借赈款使他们干净，并使他们纯洁。你要为他们祈祷；你的祈祷，确是对他们的安慰。真主是全聪的，是全知的。”（忏悔章：103）

天课能清除吝啬等心理疾病，使财物变得纯洁，祛除财产对人的困扰。有人问：“真主的使者，请你告诉我，若一个人交纳了天课，会得到什么好处？”真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“谁交纳了天课，不再受钱财的困扰。”⁽¹⁾

天课对整个社会起到重要作用，有些相关的外表事项在这里有必要涉猎。譬如：天课能帮助困难人获得所需要的财物，这必将加强穆斯林社会的友谊纽带。因为穷人觉得富人通过天课等慈善行为来帮助他，甚至中等收入的人也意识到他们也可以为主道奉献。他们明白，即使他们为主道奉献了财物，绝不致于挨饿。此外，富人意识到他们所拥有的财物只是真主的恩赐，因此，他们必须费用财产以取悦真主，而交纳天课是博取真主喜悦的最佳途径。

不交天课的穆斯林，不但伤害自身，也伤害其他穆斯林。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“不交纳天课的民众，真主不降雨水给他们；若非牲畜，他们得不到雨水。”⁽²⁾

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明，拒交天课必将招致真主的恼怒，真主以严刑严厉警告拒交天课的行为。下列经文提到拒交天课的结局：“吝惜真主所赐的恩惠的人，绝不要

(1) 伊本·乎宰迈、特卜拉尼辑录。

(2) 伊本·马哲辑录。艾里巴尼说：“这是索海哈级别的圣训。”请参阅《索海哈圣训系列》，穆罕默德·纳速录丁·艾里巴尼著，第1卷，第107段圣训，贝鲁特伊斯兰书局，1979。



认为他们的吝惜，对于他们是有益的，其实，那对于他们是有害的；复活日，他们所吝惜的〔财产〕，要像一个项圈一样，套在他们的颈项上。天地间的遗产，只是真主的。真主是彻知你们的行为的。”（仪姆兰的家属章：180）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）描述那些不交纳天课者将遭受的惩罚。《布哈里圣训实录》记载，据艾布·胡莱赖传述，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“有骆驼却不交纳其天课的人，复生日，骆驼以其曾经最健壮的形态到一深坑用蹄践踏主人；有牛群却不交纳其天课的人，复生日，牛以其曾经最健壮的形态到一深坑用犄角挤碰主人，用蹄践踏主人；有羊却不交纳其天课的人，复生日，羊以其曾经最健壮的形态到一深坑用犄角挤碰主人，用蹄践踏主人；此时的骆驼和牛羊都健壮有角。有宝藏却不交其天课的人，复生日，宝藏变成秃头毒蛇张大血口追他，他见状就逃，毒蛇追着他喊：‘你拿上你曾经窖藏的宝藏。’”真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）还说：“我绝不希望复生日见你们有的人肩上扛着呦呦叫的骆驼、哞哞叫的牛、咩咩叫的羊、前来，对我说：‘穆罕默德啊！〔请你替我说情了。〕’我会答道：‘我对你已爱莫能助，因为我〔在今世〕已做了传达。’”

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）警告拒交天课者，《布哈里圣训实录》中有这样一段圣训：“真主赐予财产，却不交天课的人，在复生日，他的财产变成一条头上长有两个黑点的秃头毒蛇，来缠住他的身子，用血口咬住他说：‘我就是你的财产，我就是你的珍宝。’”然后先知诵道：“吝惜真主所赐的恩惠的人，绝不要认为他们的吝惜，对于他们是有益的，其实，那对于他们是有害的；复生日他们所吝惜的〔财产〕，要像一个项圈一样，套在他们的颈项上。”（仪姆兰的家属章：180）

真主在《古兰经》中也严厉警告拒交天课的人，真主说：“归信的人们啊！有许多学者和修士，的确借诈术而侵吞别人的财产，并且阻止别人走真主的大道。窖藏金银，而不用主道者，你应当以痛苦的刑罚向他们报喜。在那日，要把那些金银放在火狱



的火里烧红，然后用来烙他们的前额、肋下和背脊。这是你们为自己而窖藏的金银。你们尝尝藏在窖里的东西的滋味吧！”（忏悔章：34~35）

❁ 天课的起征点

钱币、农作物、水果、牲畜、矿藏等各种财产均须交天课。当今，现金是流通货币，代表所有财产。财产达到一定的数额须交天课。当满一年，对财产具有全面的拥有权时，须交纳 2.5% 的天课。

财产中必须交天课的限额叫“满贯”，也就是天课起征点。金银有明确的起征点，但当今人们的交往中货币替代金银，这已导致确定天课起征点的意见不一，货币的天课起征点依金子的价值折算呢还是依银子的价值计算？若把金子作为衡量天课的标准，一个人拥有 20 米斯卡勒（约合 85 克）金子或相等价值的货币，须交天课。若穆斯林拥有上述数额的钱财，年满一年时，须每年缴纳其 2.5% 的天课。

把天课分配给固定的群体。真主在《古兰经》中提到了接受天课的群体：“赈款只归于贫穷者、赤贫者、管理赈务者、心被困结者、无力赎身者、不能还债者、为主道工作者、途中穷困者；这是真主的定制。真主是全知的，是至睿的。”（忏悔章：60）

一般情况下，大型清真寺都设有征收天课委员会和专门的账户，若穆斯林把自己的天课交给他们，说明这是天课，他们负责将其分配给应受的对象，这样就完成了真主责成的命令。

❁ 莱麦丹月斋戒

莱麦丹月斋戒，即整个莱麦丹月白天戒饮食、戒房事。斋戒是盾牌，教导人自控、敬畏、害怕真主。真主给先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）之前的历代先知规定了斋戒。《古兰经》经文规定了莱麦丹月斋戒，并阐明了斋戒的目的：“归信的人们啊！斋戒已成为你们的定制，犹如它曾为前人的定制一样，以便你们敬畏。”（黄牛章：185）



真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)提到斋戒是火狱的屏障。先知说：“斋戒是火狱的屏障和坚固的堡垒。”⁽¹⁾复生日，斋戒将为封斋者求情。先知(求真主赐他吉庆与平安)说：“斋戒是火狱的屏障和坚固的堡垒。复生日，斋戒和《古兰经》将为仆人求情，斋戒说：‘主啊！是我阻止他吃喝，求你准许我为他求情。’《古兰经》说：‘主啊！是我阻止他夜间睡觉，求你准许我为他求情。’”先知说：“他俩被准许为斋戒者求情。”⁽²⁾

斋戒充分体现了仆人对真主的虔敬，因为只有全能的真主知道谁封斋，谁没封斋。除了真主，谁也不可能辨识暗地里偷偷坏斋的人。真主已为斋戒者准备了特殊的回赐。先知(求真主赐他吉庆与平安)引述真主的话说：“他(即斋戒者)为了我戒饮食，戒性欲，斋戒是专为我的，我要亲自酬报，一件善行赐予十倍的回赐。”⁽³⁾

若穆斯林为归信真主、指望真主的回赐在莱麦丹月封斋，真主将赦宥他以往的罪过。先知(求真主赐他吉庆与平安)说：“谁为归信和指望回赐莱麦丹月封斋，其以往的罪过已被饶恕。”⁽⁴⁾

伊本·盖伊姆提到了斋戒的重要作用和意义，他说：“斋戒不仅仅是一项功修，斋戒控制人的欲望，使人祛尽劣性，接近天使的特性。因为人性一旦被放纵，其欲望与牲畜毫无二致。若为真主克制欲望，等于封闭了恶魔的所有渠道，弃绝以往的恶习和欲望，开始接近真主，喜爱真主，临近真主，致力于博取真主的喜悦。斋戒者为了真主戒除自己最喜欢的事项，戒饮食，戒性欲。所以说，斋戒之功修，只有为真主戒除欲望，才能想象其实质。”⁽⁵⁾

先知(求真主赐他吉庆与平安)严厉警告故意坏斋的人。先知说：“我梦见有两个人来抓住我的胳膊，把我架到一座崎岖的山前，他俩说：‘你上去。’我说：‘我上不去。’他俩说：‘我们帮你上去。’”

(1) 艾哈迈德、奈萨仪等辑录。

(2) 艾哈迈德辑录，艾里巴尼认为这段圣训是索海哈圣训。

(3) 布哈里辑录。

(4) 布哈里、穆斯林辑录。

(5) 奈德威：《伊斯兰四大要素》，173页。



我登上山顶时，忽听到撕肝裂肺的尖叫声，我问：‘这是什么声音？’他们说：‘这是火狱居民的嚎叫声。’我一直往前走，忽见一伙人从筋骨被悬挂起来，口角被撕裂，鲜血直流。我问：‘这些是什么人？’有声音回答：‘这些人是未到开斋时间急着提前开斋的人。’⁽¹⁾

凡理智健全、成年、健康、居家的穆斯林必须封斋，妇女等到经血和产血干净后方可封斋。旅行途中或生病期间可以不封斋，但过后如数还补。若在旅行途中或生病期间封了斋，斋戒有效。行经的妇女和产妇不能封斋，等身净后如数还补。

斋戒有两大基本条件：一、穆斯林举意为真主封斋，倘若习惯性地戒食，或为了减肥戒食，这不能算作封斋。对此，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“过夜前未举意封斋者，等于没封斋。”⁽²⁾二、从黎明至日落，必须戒除所有坏斋事项。坏斋事项如下：

☀ 莱麦丹月白天故意吃喝。若误吃误喝了或忘记后吃喝了，斋戒仍然有效，无需还补。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“封斋者忘记后吃喝了时，[其斋戒有效，]应继续坚持封斋，那是真主让他吃喝的。”⁽³⁾

☀ 故意呕吐。如果只是觉得想吐，这不坏斋，无需还补，也无罚赎。

☀ 来月经或产血。若在日落前哪怕是最后时刻来了月经或产血，学者共同一致认为那一天的斋戒无效。

☀ 房事。根据圣训，莱麦丹斋月白天与妻子行房事者，斋戒失效，须交纳罚赎。据艾布·胡莱赖传述，我们坐在先知（求真主赐他吉庆与平安）跟前时，忽见有人来对先知说：“真主的使者啊！我铸成大错了！”先知问：“你怎么啦？”他说：“我封着斋和妻子同房了。”真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“你有奴隶可释放吗？”他说：“没有。”先知问：“

(1) 伊本·辛巴尼、伊本·乎宰迈等辑录。

(2) 艾布·达乌德、提尔密济、奈萨仪辑录。

(3) 穆斯林辑录。



你能连续封两个月斋吗？”他说：“不能。”先知问：“你能供给六十个穷人一天饭吗？”他说：“不能。”先知（求真主赐他吉庆与平安）沉默不语，此时，有人给先知（求真主赐他吉庆与平安）送来了一篮子椰枣。先知说：“刚才问话的人在哪里？”那人说：“我在。”先知说：“你把这篮子枣拿去施散吧！”那人说：“真主的使者啊！去散给比我更穷的人吗？以真主起誓！麦地那的两山之间再没有比我更穷的人家了。”先知（求真主赐他吉庆与平安）笑了，甚至露出了门牙。接着说：“你拿去给家里人吃吧！”⁽¹⁾

有人问谢赫穆罕默德·本·奥赛敏，若有人在莱麦丹斋月白天皈依了伊斯兰，是否当天要封斋？谢赫回答说，若在白天皈依了伊斯兰，当天不许再饮食，过后无需还补。若中午皈依了伊斯兰，当天剩余的时间不许饮食，过后也无需还补。他戒饮食，因为他已成为必须封斋的对象；他无需还补，因为他皈依伊斯兰之后做到了应该做的，戒了饮食。⁽²⁾

朝觐天房

伊斯兰最后一项要素是朝觐天房。朝觐“罕吉”本意为“倾慕”、“阻止”、“前往”，即倾慕你仰望或尊敬的人。⁽³⁾ 教法术语中，朝觐即以崇拜独一的真主为目的，在特定的时间专程前往特定的地方。换言之，朝觐是为了崇拜真主在特定的月份前往麦加完成朝觐的各项功课。

《古兰经》和圣训明确规定，有能力的穆斯林必须完成朝觐的主命。实际上，朝觐既是主命，也是伊斯兰的一大要素。

完成朝觐的回赐巨大。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“谁为真主朝觐，不淫言秽词，不作奸犯科，回来时就如同母亲刚生下时一样纯洁。”⁽⁴⁾

(1) 布哈里辑录。

(2) 阿里·艾布·劳兹：《问答集》，24页。

(3) 法·瓦林：《阿拉伯语英语字典》，第1卷，513页，英国剑桥伊斯兰文本协会，1984。

(4) 布哈里、穆斯林辑录。



先知(求真主赐他吉庆与平安)还说:“一次副朝⁽¹⁾到另一次副朝,罚赎期间的罪恶;蒙真主接受的朝觐,回赐只有天堂。”⁽²⁾

另一段圣训中,有人问真主的使者(求真主赐他吉庆与平安):“哪一项功修最高贵?哪一项功修最优越?”使者回答说:“归信真主和其使者。”有人问:“其次呢?”使者说:“吉哈德(奋斗)是功修之巅峰。”有人问:“真主的使者,再其次呢?”使者说:“其次是蒙真主接受的朝觐。”⁽³⁾

无能力参加吉哈德的妇女,对于她们而言,朝觐等同于男子参加吉哈德一样。有人问先知(求真主赐他吉庆与平安):“妇女须参加吉哈德吗?”先知说:“她们要参加无硝烟的吉哈德,即正朝与副朝。”⁽⁴⁾

朝觐有很多现实意义,除了上述圣训中所提到的,朝觐期间,世界各地的穆斯林来到同一个地方,为崇拜真主集中在一起,这是穆斯林聚会、见面、相互了解、相互亲近的良好时机。他们身着统一服饰,履行同一主命,彼此之间的差异完全消失,富人和穷人肩并肩地站在真主面前。

谢赫松迪基以其独特的视角阐释朝觐的重要性,他说:“有人说,朝觐是信仰完美的表现,因为朝觐汇合了其他主命功修的所有特点。朝觐包含了礼拜的性质,因为朝觐者要在天房前礼拜;朝觐需要为主道花费钱财,这是天课的主要特征;当朝觐者踏上朝觐的旅途时,为了取悦真主背井离乡,离别亲人,遭受孤独和旅途的艰辛,这正是封斋和坐静的体验和意义。”⁽⁵⁾

朝觐中,穆斯林锻炼自身,淡泊物质享受和豪华奢侈等一切享乐现象。朝觐者铺睡沙地,环游天房,在索法与麦尔维之间奔走,身裹两块布片。他不许沾染香料、擦油等行为,不许剪发须。简言之,他为真主必须放弃一切,专心事主,这也是穆斯林的最终目的。

(1) 副朝也叫小朝,小朝的仪式比大朝少得多,小朝在一年中任何时候可以去做。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。

(3) 布哈里、穆斯林辑录。

(4) 艾哈迈德、伊本·马哲辑录。

(5) 坐静指在清真寺里静坐,专心做功修,参悟思考。一般在莱麦丹斋月后十天坐静。



肉体朝觐是灵魂朝拜真主的前序准备，朝觐者告别世上的一切，以羸弱仆人的身份将自己呈现在真主面前，说：“我来了，主啊！我应你的命令来了。我是你的仆人。”⁽¹⁾

朝觐是有能力者终生一次的主命。真主在《古兰经》中说：“凡能旅行到天房的，人人都有为真主而朝觐天房的义务。不归信的人[无损于真主]，因为真主确是无求于全世界的。”（仪姆兰的家属章：97）

就关于朝觐的主命，先知（求真主赐他吉庆与平安）问吉卜里勒天使，吉卜里勒天使回答说有能力者必须朝觐。

学者们对具备朝觐“能力”的条件解释不一，我们知道朝觐的目的不是让人受苦受累，而朝觐是一项伟大的功课，人们应当努力去完成，但唯一的条件是须有“能力”，这“能力”包括身体健康，具备经济条件，拥有完成朝觐之旅的必要川资和设施。有的学者还附加路途平安，无威胁朝觐者生命的危险。妇女朝觐须有直系亲属陪同，无直系亲属陪同，妇女不得外出旅行。也有学者认为，若有其他男女组合的可靠团队相随，即使无直系亲属陪同，妇女也可随团前去朝觐。

不具备上述条件者，不受朝觐主命责成。等到具备条件后再去朝觐。但是，当具备了前去朝觐的“能力”时，应立即去完成朝觐呢？还是可以延缓？对此，学者意见不一，下面我们将进行讨论。

具备能力者能否可以推迟朝觐？对此，学者看法不一。当一个人今年具备了朝觐的所有条件，却决定以后再去朝觐，这种做法是否有罪？能否可以延缓朝觐？或者说，一旦具备能力，是否应立即去朝觐？

伊玛目马立克、艾布·哈尼法、艾哈迈德还有部分沙斐仪派学者主张，一旦具备朝觐的条件，应立即去朝觐，否则有罪。他们以下列圣训为证：“具备了朝觐的条件，却受伤或骨折者，可以来年去朝觐。”⁽²⁾

(1) 松迪基：第2卷，577页。

(2) 艾哈迈德、艾布·达乌德、奈萨仪等辑录。



这段圣训说明，倘若具备朝觐的条件后可以推迟朝觐，先知（求真主赐他吉庆与平安）没必要说“可以来年去朝觐”。

另有圣训说：“你们当抓紧时间去麦加朝觐，因为谁也不知道自己将遭遇什么不测或发生什么事情。”⁽¹⁾

相传欧麦尔·本·哈塔布说：“我很想派出一些人到各地去调查有能力却未朝觐的人，向他们征收人头税，因为他们不是穆斯林，他们不是穆斯林。”⁽²⁾

主张具备朝觐条件后可以延缓朝觐者所持的依据是：朝觐的主命是伊历第6年规定的，而先知在伊历第10年才去朝觐。当时，先知和其同伴已经获得了大量的战利品，生活富足，没有不去朝觐的任何理由。先知推迟朝觐，只说明可以推迟朝觐。

伊玛目邵卡尼驳斥了上述观点：

首先，朝觐主命是否是伊历第6年被规定说法不一，也有传说说伊历第10年被规定为主命，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）是伊历第10年去朝觐的，不存在延缓朝觐的说法。假设说伊历第6年规定了朝觐，当时先知也无法去完成法定的朝觐，因为此时天房里面的偶像尚未被清除，为真主完成朝觐的地方被多神教徒占据，当彻底清除了天房里面的偶像，使那些吉祥的场地变得清洁以后，他们才去完成了朝觐，先知延缓朝觐是有原因的，这不是分歧的焦点，而分歧的焦点针对的是具备了朝觐的条件却无故延缓朝觐的人。⁽³⁾

谁否认朝觐是主命，就等于叛教。具备了能力条件却推迟至临终的人，等于犯罪，因为他给自身招致真主在复生日的惩罚和恼怒。

(1) 艾哈迈德辑录。

(2) 人头税是国家向居住在穆斯林国家的非穆斯林征收的税款，交纳了人头税，可以免除兵役。

(3) 穆罕默德·本·邵卡尼：《满足需求》，第4卷，337~338页，利雅得渗渗泉书社，1993。伊本·奥赛敏认为，朝觐主命被规定于伊历第7年，但先知由于忙于接应前来麦地那的各部落使团，未能及时去朝觐。请参阅《“满足者食量”的趣味注释》，穆罕默德·本·奥赛敏著，第7卷，17~18页，利雅得伊萨姆出版社，1996。



朝觐的仪式多而复杂，朝觐者从世界各地前往麦加，身着特定的统一服饰，根据朝觐时间完成各项功课议程。祖里·罕吉月（伊历12月）初九，朝觐者云集于阿拉法特平原，祈祷真主，祈求真主赦宥，指望真主的仁慈。

在真主的相助下，当今很多机构专门负责组织世界各国穆斯林朝觐，其中有的机构专负责组织新皈依的穆斯林朝觐，提供各种服务。作者希望真主能够使新皈依的穆斯林在穆斯林学者的相伴和辅导下完成朝觐主命。

结语

限于篇幅，我们在本书中没有详细介绍与各项功修相关的细节问题。知感真主，当今相关内容的英文书籍资料丰富充足，对母语是非阿拉伯语的穆斯林提供了方便。这里作者着重给大家推荐几本必读之书：

- ❁ 《简明古兰经圣训教法》，阿卜杜·阿基姆·本·拜德威著，利雅得国际伊斯兰发行社出版，内容简明扼要，涉及伊斯兰沙里亚法各个领域。
- ❁ 《穆斯林方针》，艾布·伯克尔·杰萨伊里著，共两册，由利雅得赛俩目出版社出版发行，涉及伊斯兰沙里亚法基础。
- ❁ 《圣训中的教法》又译为《伊斯兰教法》，赛义德·萨比格著，有5卷本，也有3卷本。是非常适合新穆斯林的读物，内容多而详细。随着时间，该书已成为值得阅读的重要参考资料。

还有不少只解释功修的书籍资料，如《先知礼拜模式》，详细介绍了礼拜的各种仪式动作；还有马目杜哈·穆罕默德著的《朝觐仪式大全》和《礼拜大全》，这两本书非常流行。





信士的道德及社会交往

真主在《古兰经》中说：“归信的人们啊！你们当全体入在和平中。”（黄牛章：208）

伊斯兰是全面的宗教，伊斯兰的思想教导涵盖生活的方方面面，因为在生活的每个方面，穆斯林都应该崇拜真主；生活的任何一个细节，都不能超出崇拜真主的总纲。

伊斯兰所包含的，远远超过信仰的几大要素和行为功修。“除真主外，绝无应受崇拜的主宰”之精神应该在穆斯林的思想、道德、传统习惯、行为举止和信仰中反映出来。令人难以想象的是，一个人声称自己崇拜真主，但同时却侮辱别人，欺骗别人，伤害别人。他的行为证明，他对信仰的宣称，是纯粹的欺骗，或存在严重问题。

对于新皈依伊斯兰的人，“全面性”指很多事情需要他自身去改变，以便成为全面、诚实的穆斯林。或许他身上仍存有皈依伊斯兰之前原有的、应该改正道德缺陷，他只有一条选择——改正，因为在这个阶段，他在树立伊斯兰信仰，若这种信仰真诚，这意味着他必须做好接受信仰思想教育的准备，他应当尽最大努力在生活中实践信仰的各项要求。

每当穆斯林对伊斯兰的理解深刻，信仰加强时，他的行为举止自然地得到改变，因为此时他已有了新的人生观，对现实有了正确的解读。作者亲眼目睹很多新穆斯林身上所发生的变化。譬如，有些非穆斯林在参加体育运动时显得非常急躁，遇到输场或发现有裁判偏袒对方的现象时，他们心生怨恨，怒气冲天，这反映出了他们重视这种体育活动的程度。皈依伊斯兰之后，很多人发生了根本性的变化，突然觉得体育只不过是娱乐和消遣而



已。新穆斯林开始认识到，较之于人的真实价值，体育并无长效价值，不值得为此发怒，甚至大动干戈。对现实的这种新的解读直接地——有时通过观点的转变逐渐地——影响个人的行为道德。最终目的是让本人的所有互动行为产生变化，而这种变化有助于了解一个人的行为方式。在本章前序中，我们阐释行为道德的重要性之后，将讨论下列议题：

- ❁ 穆斯林如何对待自身；
- ❁ 穆斯林如何对待父母；
- ❁ 穆斯林如何对待配偶；
- ❁ 穆斯林如何对待孩子；
- ❁ 穆斯林如何对待邻居；
- ❁ 穆斯林如何对待其他穆斯林；
- ❁ 穆斯林如何对待非穆斯林；
- ❁ 穆斯林如何对待整个社会；
- ❁ 穆斯林如何对待财富。

❁ 伊斯兰鼓励具备优良品质和美德

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“我被派遣为先知，只为完善美德。”⁽¹⁾

先知（求真主赐他吉庆与平安）阐明派遣使者的主要目的是指导人们具备高尚的美德，道德伦理和行为举止均要受伊斯兰思想教导的约束，穆斯林不可能忽略这一事实，他应当主动地调整自己的品德。

还有很多相关圣训说明了具备美德的重要性，下面我们举例几段。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“天堂最高处有一座房子，专供道德优美者居住，我是那座房子的首领。”⁽²⁾

(1) 哈肯等辑录。

(2) 艾布·达乌德辑录。



这段圣训明确了优化道德、完善美德的巨大回赐。

有些人扬言他们的品质是天生的，无法改变或调整，这话显然不对。我前面提到，人的很多动力与信仰真主、信后世、人生观等有着直接联系，因此，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“好品质就是敬畏（泰格瓦）。”⁽¹⁾

敬畏（泰格瓦）可以落实，但或许需要付出努力。事实上，当真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）揭露信仰薄弱或信仰虚伪的伪信士时，通过他们的行为揭露他们，说他们谈话时撒谎，受信托时欺骗等。⁽²⁾

穆斯林行为的楷模体现在先知（求真主赐他吉庆与平安）的人格方面，以真主的恩慈，他派遣的先知首先是有血有肉的人，有妻子，有父母，他是社会的成员，也是社会的领袖，以便给信士展示如何获得真主的喜悦。⁽³⁾他公开展示如何在日常实际生活中实践《古兰经》，先知的妻子阿伊莎说：“先知的品德就是《古兰经》。”⁽⁴⁾我们发觉先知（求真主赐他吉庆与平安）诚实、可信、正直、谦虚、沉着、平静、宽容。从未听说他撒谎、背毁、诽谤别人。他行事愉快，以尊重的态度与社会各阶层交往，这也是信士应有的本分。

如果我们以伊斯兰的观点去审视，就会发觉道德与行为也是全面的，即，人人应当具备美德面对造物主，面对自己的灵魂，面对所交往的人群，面对其他被造物和其他群体。

最主要的是尊重造物主，这将对其他行为产生影响，这首先要与真主建立良好的关系，以适合的形式虔诚地将自己的事情交付于真主。我们在本书中提到了这种关系的一些方面。

(1) 穆斯林辑录。

(2) 布哈里辑录。

(3) 作者在别处说：“这被当今很多人所忽略，围绕遵循圣行的话题很多，但圣行不仅仅局限于每天所礼的拜数，也不局限于每月封斋的日数，更不局限于剪短衣服。而圣行多不胜数。正如上述，派遣真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）就是为了完善美德，这也是使者使命的主要成分，同时也是令大家仿效的重要部分。

(4) 穆斯林辑录。



伊斯兰要求善待大地上的被造物以及宇宙万物。穆斯林并非无拘无束的自由人，可以任意践踏动物和植物，他将站在真主面前对自己的所有行为负责。真主为服务人类在宇宙间所造化的万物，只是真主的信托物。有很多圣训谈及对待动物的正确方式，甚至阐明，真主为了人类吃喝允许他们宰杀的动物，须以正确的方式宰杀。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“真主规定要善待万物。[人犯法后]你们要处死人时，以最好的方式处死；你们宰牲时，应该善宰。须磨快刀刃，减轻牲畜的痛苦。”⁽¹⁾

先辈的穆斯林非常注重这一点，福德勒·本·伊雅德曾说：“以真主发誓，不许无故伤害狗和猪，更不能伤害穆斯林。”⁽²⁾

穆斯林如何对待自身

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明，人人对自身有应尽的义务⁽³⁾，这说法合情合理，因为人一直努力让自身幸福愉快，致力于维护自身，免遭伤害，这是合乎情理的。

每个人必须意识到自己没有创造自身，他也不是自身的主宰，甚至没有任意自由支配自身的权力。伊斯兰教导，人是全知至慈的真主创造的，人要顺从创造他的真主，即便不利于自身。须明白，真主命令去做的，都是对自身有益的。

造物主给人类指导了自救之路，通过全面接受真主降示的律例，执行真主的命令，去做取悦真主的工作，这样，自救之路才能得以落实。事实上，伊斯兰就是真主的引导，是为了人类自身的利益。仆人的任何功修无益于真主，仆人的悖逆也无损于真主。真主在《古兰经》多处阐明，真主的引导和仁慈全是为了人类自身。“我确已为世人而降示你包含真理的经典，谁遵循正道，谁自受其益；谁误入歧途，谁自受其害。你绝不是他们的监护者。”（队伍章：41）

“从你们的主发出的许多明证，已降临你们；谁重视那些明

(1) 穆斯林辑录。

(2) 穆罕默德·宰海比：《杰出人物传记》，第8卷，427页，贝鲁特使命出版社。

(3) 布哈里和穆斯林辑录的由塞里曼传述的一段较长的圣训。



证,谁自受其益;谁忽视那些明证,谁自受其害;我不是监护你们的。”(牲畜章:104)

“行善者自受其益,作恶者自受其害。你的主绝不会亏枉众仆的。”(奉绥来特章:46)

“谁遵循正道,谁自受其益;谁误入迷途,谁自受其害。一个负罪者,不负他人的罪。派遣使者之前,我不惩罚[任何人]。”(夜行章:15)

“洗涤身心者,只为自己而洗涤。真主是唯一的归宿。”(创造者章:18)

本书的内容全是为了阐明和诠释人的利益,为的是让人能够履行自身的义务,与造物主建立正确的关系。

本章重点阐释伊斯兰在生活的方方面面引导人类的重要性。真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)曾开导阿卜杜拉·本·阿慕尔说:“你对你身体有应尽的义务,你对你眼睛有应尽的义务。”⁽¹⁾

真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)阐明重视个人卫生的方方面面,以及符合人类天性的事项。人的本性自然地认识到这些良好行为,真主的使者(求真主赐他吉庆与平安)将这些良好行为称作“天性之道”,即符合人类纯正本性的行为。圣训说:“符合天性的事项有五:割包皮、剃阴毛、拔腋下毛、剪短髭须、剪指甲。”⁽²⁾另有圣训说:“十件事属于天性:剪短髭须、留胡须、刷牙、呛鼻、剪指甲、洗手指骨节、拔腋毛、剃阴毛、用水净下。”圣训传述人宰克里雅说,穆苏阿布说:“我忘了第十件,应该是漱口。”⁽³⁾虽然学者们对这些行为的定性有所分歧,有的认为这些行为属于必然行为,有的认为是可嘉行为。但毋庸置疑的是,谁想通过正确的形式重视自己的内心和外表的健康,应该遵循先知(求真主赐他吉庆与平安)倡导的教诲。

(1) 布哈里辑录。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。

(3) 穆斯林辑录。



除了卫生清洁，伊斯兰指导有关饮食的礼节。譬如禁止饮酒，真主说：“归信的人们啊！饮酒、赌博、拜像、求签，只是一种秽行，只是恶魔的行为，故当远离，以便你们成功。”（筵席章：90）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“凡是醉人的，都属非法。”⁽¹⁾

真主阐明了可以食用的食物种类，真主说：“他只禁戒你们吃自死物、血液、猪肉，以及诵非真主之名而宰的动物；凡为势所迫，非出自愿，且不过分的人，[虽吃禁物]，毫无罪过。因为真主确是至赦的，确是至慈的。”（黄牛章：173）

还说：“禁止你们吃自死物、血液、猪肉、以及诵非真主之名而宰杀的、勒死的、捶死的、跌死的、舐死的、野兽吃剩的动物，但宰后才死的，仍然可吃；禁止你们吃在神石上宰杀的；禁止你们求签，那是罪恶。今天，不归信的人，对于[消灭]你们的宗教已经绝望了，故你们不要畏惧他们，你们当畏惧我。今天，我已为你们成全你们的宗教，我已完成我所赐你们的恩典，我已选择伊斯兰做你们的宗教。凡为饥荒所迫，而无意犯罪的，[虽吃禁物，毫无罪过]，因为真主确是至赦的，确是至慈的。”（筵席章：3）

又说：“你说：‘在我所受的启示里，我不能发现任何人所不得吃的食物；除非是自死物，或流出的血液，或猪肉——因为它们确是不洁的——或是诵非真主之名而宰的犯罪物。’凡为势所迫，非出自愿，且不过分的人，[虽吃禁物，毫无罪过]，因为你的主确是至赦的，确是至慈的。”（牲畜章：145）

穆斯林可以吃穆斯林或犹太教徒或基督教徒以法定方式宰杀的肉食。就此问题，这里无需展开深入讨论，但作者忠告穆斯林不要吃西方国家市场上笼统出售的肉食，应该去寻找著有“哈俩里”或“宰比哈”（意为清真）标签的肉食，这类肉食均属穆斯林或犹太教徒或基督教徒所宰。

(1) 布哈里、穆斯林辑录。



穆斯林如何对待父母

真主命令穆斯林尽可能地善待父母，穆斯林应该感谢真主的恩惠，还要感谢凡对他有恩的人。除了真主，最值得感谢的是父母。因此，《古兰经》多处提到孝敬父母的问题，将孝敬父母与拜主独一相提并论。真主说：“你们当崇拜真主，不要以任何物配他，当孝敬父母，当优待亲戚，当怜恤孤儿，当救济贫民，当亲爱近邻、远邻和伴侣，当款待旅客，当宽待奴仆。真主的确不喜爱傲慢的、矜夸的人。”（妇女章：36）

真主综合阐明了仆人对真主应尽的义务以及仆人相互应尽的义务。穆斯林必须善待的群体有如下五种人：

- 1、有血缘关系的人，特别是父母；
- 2、弱势群体和困难人；
- 3、长期交往的人，如邻居；
- 4、临时认识的人，如旅客；
- 5、奴隶。也有前辈学者将善待动物牲畜规划到此类。(1)

真主说：“你说：‘你们来吧，来听我宣读你们的主所禁戒你们的事项：你们不要以物配主，你们应当孝敬父母。’”（牲畜章：151）

“你的主曾下令说：你们应当只崇拜他，应当孝敬父母。如果他俩中一位或者两人在你的堂上达到老迈，那么，你不要对他俩说：‘呸！’不要喝斥他俩，你应当对他俩说有礼貌的话。你应当毕恭毕敬地服侍他俩，你应当说：‘我的主啊！求你怜悯他俩，就像我年幼时他俩养育我那样。’你们的主是最知道你们的心情的。如果你们是善良的，那么，他对于常常悔过者确是至赦的。”（夜行章：23~25）

“当时，我与以色列的后裔缔约，说：‘你们应当只崇拜真主，并当孝敬父母，和睦亲戚，怜恤孤儿，赈济贫民，对人说善言，谨守

(1) 伊本·拉贾布：《知识智慧总汇》，第1卷，346~348页，贝鲁特使命出版社。



拜功，完纳天课。’然后，你们除少数人外，都违背约言，你们是常常爽约的。”（黄牛章：83）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）着重强调善待父母，在排序真主最喜欢的功修时，使者将孝敬父母排在按时礼拜之后。当时有人问真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）：“哪一种功修最高贵？”使者说：“按时礼拜。”那人问：“其次呢？”使者说：“孝敬父母。”那人问：“再其次呢？”使者说：“为主道吉哈德。”⁽¹⁾

真主让信士牢记父母的恩德，特别是母亲，她为操心孩子受苦受累。因此，母亲更值得关爱、尊敬和感谢。真主说：“当时，鲁格曼曾教训他的儿子说；‘我的小子啊！你不要以任何物配主。以物配主，确是大逆不道的。’我曾命人孝敬父母——他母亲弱上加弱地怀着他，他的断乳是在两年之中——我说：‘你应当感谢我和你的父母；惟我是最后的归宿。’”（鲁格曼章：13~14）

“我曾命人孝敬父母；他的母亲，辛苦地怀他，辛苦地生他，他受胎和断乳的时期，共计三十个月。当他达到壮年，再达到四十岁的时候，他说：‘我的主啊！求你启示我，使我感谢你所施于我和我的父母的恩惠，并行你所喜悦的善事。求你为我改善我的后裔。我确已向你悔罪，我确是一个顺服者。’”（沙丘章：15）

母亲最值得孩子最大程度的真诚和亲近。有人问真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）：“什么人最值得我善待？”使者说：“你母亲。”那人问：“其次呢？”使者说：“其次是你母亲。”那人问：“其次呢？”使者说：“其次是你母亲。”那人问：“再其次呢？”使者说：“再其次是你父亲。”⁽²⁾

新穆斯林与非穆斯林亲属的关系

新皈依的穆斯林与自己非穆斯林家庭成员以及同学的关系可能有点难度，很多时候会遭到他们的公开反对，这也是对新穆斯林的重大考验，因为他们多年来有恩于他，所以他仍然爱戴他们。

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 穆斯林辑录。





遇到这种情况，应该仿效那些伊斯兰初期在麦加加入伊斯兰的先贤，他们因接受新的信仰遭遇了严厉的反反对，遭受了折磨，最终为了保护信仰迫不得已地迁徙异地。他们坚持忍受，最终获得了真主的喜悦。他们认识到，较之于人际关系，他们与真主建立的新关系应该是最为优先。复生日，每个人将单独面见真主，对自己的言行决策负责。有些人淡泊教门，甚至忽略与真主的教门相关的事项，托辞说他朋友对教门不感兴趣。事实上，这不成为正当理由。倘若这成为真主接受的理由，真主必定让那些最初皈依伊斯兰后遭受压迫和驱逐的穆斯林自由选择，要么坚持真理，要么放弃真理。他们受尽了折磨，但未让他们自由选择。实际上这种选择纯粹是对真主教门的破坏，否则，经常会有人借口拒绝真理，对抗真主。

针对多数新穆斯林，凭真主的意欲，他们的状况再难也达不到上述程度。当一个人皈依了伊斯兰时，会产生很多反响，这属正常现象。虽然有的人对他的选择非常不满，但会尊重他的选择。遇到这种非常情况，当事人应当清楚自己与那些老朋友的关系程度，他们虽没有接受他所接受的信仰，但也不至于公开反对他的选择。

对于有血缘关系的亲属，新穆斯林对他们有应尽的义务。据布哈里和穆斯林辑录的圣训，艾布·伯克尔之女艾斯玛来问先知（求真主赐他吉庆与平安）：“我母亲来看望我，她指望我接济她。我可以接济我母亲吗？”使者说：“当然可以，你应当接济你母亲。”⁽¹⁾

“未曾为你们的宗教而对你们作战，也未曾把你们从故乡驱逐出境者，真主并不禁止你们怜悯他们，公平待遇他们。真主确是喜爱公平者的。”（受考验的妇人章：8）⁽²⁾

(1) 当时艾斯玛的母亲仍是多神教徒，尚未皈依伊斯兰。

(2) 谢赫阿德维说，很多人反对这种结果，理由是《古兰经》经文废止了持相反观点者求证的依据，即真主之言：“你不会发现确信真主和末日的民众，会与违抗真主和使者的人相亲相爱，即使那等人是他们的父亲，或儿子，或兄弟，或亲戚。这等人，真主曾将正信铭刻在他们的心上，并且以从他降下的精神援助他们。他将使他们入下临诸河的乐园，而永居其中。真主喜悦他们，他们也喜悦他。这等人是真主的党团，真的，真主的党团确是成功的。”（辩诬者章：22）还有：“归信的人们啊！你们不要以自己的父兄为保护人，如果他们弃正信而取迷信的话。你们中谁以他们为保护人，谁是不义者。”（忏悔章：23）

阿德维将“孝敬”、“接济”、“善待”、“关爱”、“爱悦”做了区分，前三个属于可嘉行为。



真主针对孝敬父母说：“如果他俩勒令你以你所不知道的东西配我，那么，你不要服从他俩，在今世，你应当依礼义而奉事他俩，你应当遵守归依我者的道路；惟我是你们的归宿，我要把你们的行为告诉你们。”（鲁格曼章：15）

人人需要保护自己的信仰，这也属常理。如果父母对孩子施加压力，孩子可以与他们断绝关系。虽说如此，但尽量采取适当的方式。

穆斯林应当成为感恩的人。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“不感谢人者，不会感谢真主。”⁽¹⁾

穆斯林须对非穆斯林父母怀有感激之情和自然关爱，以报答长期以来的养育之恩，但对父母的行为不得产生宗教感情。这意味着教门方面，不能迎合奉承他们，不赞同他们违背先知（求真主赐他吉庆与平安）教导的行径。他不要赞同他们所选择的生活方式。当“自然爱”与“宗教感情”发生冲突时，必须侧重宗教感情，因为教门是不可逾越的。真主说：“归信的人们啊！你们不要以自己的父兄为保护人，如果他们弃正信而取迷信的话。你们中谁以他们为保护人，谁是不义者。你说：‘如果你们以为自己的父亲、儿子、兄弟、妻子、亲戚，以及你们得来的财产，生怕滞销的生意和心爱的住宅，比真主及其使者和为主道而奋斗更为可爱，那你们就等待着，直到真主实施其决定。真主是不引导放肆的民众的。’”（忏悔章：23~24）⁽²⁾

他还说：“自然的爱（即本性的爱）有别于宗教感情的爱和虔诚，基于此，穆斯林或许非常爱自己的基督教妻子，但特别憎恶其信仰，他对她的爱慕使得他善待她，不惜为她花钱，给她吃最好的食物，买高档的衣服。但同时根本不喜欢她信奉的宗教。所以说，他善待她是一回事，憎恶她信奉的宗教是另一回事。同样，穆斯林为真主喜欢自己的教胞，但或许因为从其身上看到错误事情而憎恶她。相传伊玛目沙斐仪说，继续保持善待、公平、讲善言等不是经文禁止的目的。伊本·哈杰尔在《创造主的开拓》中说：“以接续骨肉、孝敬父母为典型的美德不会产生不合法的爱。”他还说：“‘辩诉者’章第22节经文总体上是针对那些受到攻击而不主动攻击的人降示的。”他还反对“忏悔章”第9节经文和“辩诉者”章第22节经文相互废止的说法。请参阅《论孝敬父母》，第61~64页，利雅得拜兰西雅出版社，2002。

(1) 艾哈迈德、提尔密济辑录。

(2) 当今很多人不了解伊斯兰，或者他们曲解伊斯兰，所以，新穆斯林应当抓住时机给他们讲解伊斯兰的真相。



穆斯林不许赞同悖谬的宗教仪式，既然真主已引领他获得正道，他应该渴望自己的亲属也加入这新的宗教。他与他们保持良好关系的同时，对自身和周围的人必须立场鲜明，他不许赞同被认为是悖谬的各种宗教仪式。譬如，穆斯林不许过圣诞节，因为过圣诞节意味着信仰，是在纪念上帝之子的诞生日⁽¹⁾，这与穆斯林所归信的讨黑德原则相冲突，穆斯林不得参加类似的庆祝活动，也不可给他人发送圣诞节贺卡，更不能在此时互赠礼品。穆斯林不得参与这类活动，但同时他须阐明自己的立场观点，讲清楚参加这类活动无异于放弃自己的新信仰，与自己的信仰相抵触。如果他心平气和、态度明朗地加以解释，会得到他人的尊重，同意他不参加不符合他信仰的各种宗教活动。

维系亲属的友好关系之后，要去拜访他们。特别是抱着让亲属目睹穆斯林本人和乘机介绍伊斯兰的动机去拜访。艾布·塔里布是使者的叔父，信多神教，他临终前，使者去拜访他。⁽²⁾使者还去探望了一位病重的犹太青年。⁽³⁾使者也接受非穆斯林的宴请。阿卜杜拉·本·乌班耶·本·赛鲁里病重期间，使者（求真主赐他吉庆与平安）前去探望，虽然使者明知他是伪信士的头领，是自己的顽敌。⁽⁴⁾

穆斯林可以去参加的拜访和活动范围有限。新穆斯林遇到的问题包括参加家庭成员的吊唁活动，依据先辈穆斯林的历史，穆斯林可以前去吊唁，但不得参加相关吊唁活动，特别是带有宗教色彩的活动仪式。总之，尽量避免违背信仰的事项。阿里的父

(1) 有些非穆斯林不尊重自己的宗教，他们对参加违背自己信仰的活动不以为然。譬如西方国家的基督徒去访问印度时，不在乎在婆罗门神像面前卑躬屈膝，以作为他们访问的内容之一。他们对自己的信仰立场尚是这样，自然就不理解那些不愿意参加圣诞节等活动的新穆斯林的立场。这关乎个人信仰的认真程度。穆斯林应该认真对待自己的宗教，即使信奉其他宗教的人违背自己的信仰，但作为穆斯林，不得违背自己的信仰。穆斯林不得参加含有叛教或不符合伊斯兰教义的任何活动。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。

(3) 布哈里辑录。

(4) 艾布·达乌德、哈肯等辑录。请参阅伯克尔、阿鲁里的著作以及伊本·盖伊姆著的《关于异教徒的律例》，第1卷，430~431页。



亲艾布·塔里布是多神教徒，他去世时，先知（求真主赐他吉庆与平安）命令阿里亲手埋葬父亲，阿里遵命照办了。有人问圣门弟子伊本·阿拔斯，信奉基督教的父亲去世时，已皈依伊斯兰的儿子该怎么办？伊本·阿拔斯回答说：“儿子应当前去料理，并将其埋葬。”⁽¹⁾

向非穆斯林吊唁时，可以为他们希望好结果，也可以为他们祈祷平安，劝他们节哀顺变。但不许为非穆斯林死人祈求饶恕，因为《古兰经》明确禁止。真主说：“先知和信士们，既知道多神教徒是火狱的居民，就不该为他们求饶，即使他们是自己的亲戚。”（忏悔章：113）

❁ 穆斯林如何对待妻子丈夫⁽²⁾

伊斯兰中婚姻是至关重要的一个环节，家庭是社会的核心，如果家庭基础牢靠，必将对社会产生积极影响。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）是家庭与婚姻的楷模，是最好的典范。真主说：“在你之前，我确已派遣了许多使者，并赏赐他们妻子和儿女。”（雷霆章：38）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）阐明婚姻是生活的正确道路。使者说：“须知！以真主发誓，我是你们中最害怕真主、最敬畏真主的人，但我有时封斋，有时开斋；有时礼拜，有时睡觉；我也结婚娶妻，谁背离我的道路，谁不属于我。”⁽³⁾

《古兰经》明确阐明了男女关系，真主多处提到人类同出一源，生自一个父亲，以这一纽带相互联系。因此，他们相互享有权利和义务。真主在“妇女章”开头说：“众人啊！你们当敬畏你们的主，他从一个人创造你们，并从他身上造了他的配偶，并且从他们俩创造许多男人和女人。你们当敬畏真主——你们常借其名义而要求相互权利的主——你们维护血亲关系。真主确是监视你们的。”（妇女章：1）

(1) 艾布·达乌德、奈萨仪、艾哈迈德等辑录。

(2) 有关伊斯兰婚姻法详细内容请参阅本作者另一作品《论家庭：结婚与离婚》，美国开放大学，1997。

(3) 布哈里、穆斯林辑录。

除了两性的密切关系，真主还提到，真主让夫妻相互倾心的爱慕之情，对于有心智人，确是真主的伟大迹象。人们可以去观察真主的造化，以便认识真主的伟大和真主权力的无限，以及真主在宇宙间所有造化和仁慈的完美。真主说：“[你们应当] 归依真主，应当敬畏他，应当谨守拜功，不要做以物配主者。”（罗马人章：31）

还说：“他从一个人创造你们，并从那个人的身上造了其配偶，以便他依恋她。”（高处章：189）

根据《古兰经》精神，夫妻关系应以爱慕、怜悯和互相理解为基础。因此，真主命令夫妻互相善待对方。“你们当善待她们。如果你们厌恶她们，[那么，你们应当忍受她们]，因为，或许你们厌恶一件事，而真主在那件事中安置下许多福利。”（妇女章：19）

这里有必要对伊斯兰婚姻观作简单介绍，许多人想结婚，或已结婚，却不明白结婚的目的，更不知道婚后所肩负的责任。明白结婚的目的和后续的责任有助于巩固婚姻，这样，他知道自己应该做什么，明白所肩负的责任义务和享有的权利。

结婚的目的不是为了“享乐”，也非发泄兽欲。结婚的目的很多⁽¹⁾，包括延续后代，放松身体，过度全面成熟的人生阶段，响应生活的各种需要，满足心理和生理多种需求，夯实道德社会基础，在道德与精神和谐的气氛中生育和培养下一代，巩固家庭关系等。

可以婚配的对象

在“妇女章”第22、24两节经文中真主明确无误地提到了穆斯林男性可以婚配的对象，但还有一些问题，关乎到新皈依的穆斯林，特别是居住在非穆斯林国家的人。（与非穆斯林妇女结婚的问题，本书中已讨论过了。）

这里要探讨的主题是能否与不贞洁的妇女结婚。明知是淫荡

(1) 阿卜杜·拉哈曼·阿卜杜·哈里格：《伊斯兰婚姻观》，第21页，科威特赛莱费耶出版社，1988。

的妇女，能否娶她为妻，对此，学者观点不一。马立克派、沙斐仪派、哈奈菲派多数学者主张不鼓励娶淫妇为妻，但若娶了，婚姻有效。也有不少学者主张该婚姻非法无效。分歧的观点是对下列经文的注释不同。“奸夫只得娶淫妇，或娶多神教徒；淫妇只得嫁奸夫，或嫁多神教徒，归信者不得娶她。”（光明章：3）

多数学者认为，这节经文不鼓励娶淫妇为妻，但并不禁止与她结婚。他们还提到以下圣训：“有人来对先知（求真主赐他吉庆与平安）说：‘我女人与其他男人关系暧昧。’使者说：‘你与她离婚。’那人说：‘可我确实喜欢她。’使者说：‘那你与她继续维持婚姻。’”

前辈不少学者明断娶淫妇非法，直到她彻底忏悔自新，洗心革面。这是伊玛目艾哈迈德·本·罕百里等人的主张。显然这种观点具有很强的说服力。伊玛目艾哈迈德认为上述圣训羸弱。即便假设这段圣训正确，但圣训也未明确说那女人淫乱，或许那女人有点放肆，或在别的男人面前比较开放，但不至于到淫乱的程度。倘若有这样的妻子，应该将其离休，诚如先知（求真主赐他吉庆与平安）的教导，这也是不应该与淫妇结婚的另一依据。

新穆斯林应该慎重对待这个问题，因为新皈依伊斯兰的人往往渴望娶到的妻子能够帮助他进一步完善信仰，支持他以正确方式崇拜真主。谁希望成为真正的信士，就不该与荡妇结婚。对于信仰尚不够坚强的新穆斯林，荡妇的危险更大。

还有一个重要问题，穆斯林是否可以娶信奉犹太教或基督教的女人为妻，对此，学者们争论激烈。多数学者主张可以，（依据《古兰经》筵席章第5节经文。⁽¹⁾）少数人持反对态度，另有少数学者规定了诸多克扣条件⁽²⁾。

(1) 即：“今天，准许你们吃一切佳美的食物；曾受天经者的食物，对于你们是合法的；你们的食物，对于他们也是合法的；归信的自由女和你们之前曾受天经的自由女，对于你们都是合法的，如果你们把她们的聘约交给她们，但你们应当是贞节的，不可是淫荡的，也不可是有情人的。谁否认正信，谁的善功，确已无效了；他在后世，是亏折的人。”（筵席章：5）

(2) 其中一个条件是她必须遵循其宗教教义；第二个条件是她不属于穆斯林的敌对者。据伊本·艾布·筛拜在《穆算奈夫》中辑录，伊本·阿拔斯说：“如果是穆斯林敌对国的妇女，即使是有经人，也不可以娶她为妻。”前辈学者也如此主张。结婚和约



对该问题深入分析之前，新穆斯林应该慎重斟酌自己的情况，因为此时他尚不清楚影响他信仰的是非问题，很难想象非穆斯林妇女将帮助他巩固信仰，或像品质优秀的穆斯林妇女那样愿意帮助他加强信仰。总之，新穆斯林应该不要与非穆斯林妇女结婚。

至于传统穆斯林妇女或新皈依伊斯兰的妇女与非穆斯林结婚的问题，谢赫基玛里说：“《古兰经》明确禁止穆斯林妇女嫁给非穆斯林，这也属教门基本常识。谁认为穆斯林妇女可以与非穆斯林结婚，无疑等同于叛教。”⁽¹⁾总之，男人是家庭主角，穆斯林妇女嫁给非穆斯林必对妇女形成严重威胁和影响，所以加以禁止。

❁ 夫妻相互应尽的义务

每个已婚者首先必须明白夫妻一方始终是像自己一样的穆斯林，伊斯兰友情维系着两人的关系。因此，凡是对教胞应尽的各项义务，夫妻双方皆应享有。有不少著作阐述有关穆斯林的品德、爱情和交友问题。对于已婚人士，所有这些原则都很切实，因为夫妻一方也是伊斯兰友情的一份，是穆斯林社会的一员。先知（求真主赐他吉庆与平安）强调这一点说：“你们得不到正信，直到为同胞喜爱为自己喜爱的一切。”⁽²⁾男女双方一旦缔结婚约，相互之间有许多应尽的义务。

探讨夫妻相互应尽的义务时，不该只从纯法律的角度去看待问题，夫妻关系应当远远超越法律赋予双方应遵守的权力。夫妻关系应该建立在爱悦、支持、相互理解的基础上。夫妻双方应该特别重视对方的需求和能力，想方设法使对方幸福愉快，有时还须做出必要的让步，不要一味地认定双方都已获得了婚姻所赋予的所有权益。实践证明，夫妻双方不能够完全相互尽到应尽的责

的非穆斯林妇女（即以公民身份生活在伊斯兰国度里的非穆斯林妇女）较之其他妇女尤其是生活在美国的妇女，差别很大。在美国，有关抚养孩子的问题上，政府倾向于母亲，且不论孩子的信仰，这有别于伊斯兰国家。第三个条件是妇女必须贞洁本分，男子不许与不守安分、不认为私通有罪的女人结婚。

(1) 阿卜杜拉·基玛里：《禁止娶有经人妇女释疑》，25页，摩洛哥丹吉尔1989。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。



任，不能够完全让对方幸福愉快。所以，夫妻双方应当去寻找和接受存在的不足。

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）要求优待妇女，命令丈夫善待妻子。总体而言，丈夫的权力大于妻子的权力，体格必妻子强壮。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“你们中最优秀的人是最善待家属的人，我是你们中最善待家属者。”⁽¹⁾

先知（求真主赐他吉庆与平安）嘱托说：“谁归信真主和后世，就不要伤害邻居；你们当优待妇女，因为她们始造于肋骨，而肋骨最弯的地方是顶端，你若矫正它，会折损它，若不矫正，它一直是弯的，故你们当优待妇女。”⁽²⁾

事实上，夫妻双方在某种程度上并没有用互相满足对方的要求和义务，所以在批评和粗暴指责对方之前应该首先自我反省，检查自己，寻找自身的不足。

伊斯兰沙里亚法明确了诸多权利和义务，使夫妻双方明白各自的权益和义务，以便组成美满和谐的夫妻。真主说：“她们应享合理的权利，也应尽合理的义务。”（黄牛章：228）

妻子的权利或丈夫对妻子应尽的义务简单归纳如下：

1. 送适当的聘礼。真主说：“你们应当把妇女的聘仪，当做一份赠品，交给她们。如果她们心甘情愿地把一部分聘仪让给你们，那么，你们可以乐意地加以接受和享用。”（妇女章：4）
2. 丈夫负责供养妻子，提供物质需求。真主说：“男人是维护妇女的，因为真主使他们比她们更优越，又因为他们所费的财产。”（妇女章：34）

在布哈里和穆斯林辑录的圣训中，欧特拜之女杏德说：“真主的使者，艾布·苏福杨是个吝啬之人，他给我的钱不

(1) 提尔密济、伊本·马哲辑录。

(2) 布哈里辑录。



够我和孩子的生活费用，我能否背着他多拿点钱？”使者说：“你可以合理地拿取让你和孩子够用的生活费。”

3. 善待妻子。真主说：“你们当善待她们。如果你们厌恶她们，[那么，你们应当忍受她们]，因为，或许你们厌恶一件事，而真主在那件事中安置下许多福利。”（妇女章：19）
4. 履行夫妻生活的义务。在伊本·辛巴尼辑录的圣训中，奥斯曼·本·麦祖欧尼的妻子前来向先知（求真主赐他吉庆与平安）告状，控诉他丈夫白天封斋，整夜礼拜，根本不顾及女人的感受。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）找到奥斯曼后问道：“难道我不是你们的榜样吗？”奥斯曼说：“愿以我的父母替你赎身，你确是我们的楷模。”真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“可你却白天封斋，整夜礼拜，你对你妻子有应尽的义务，对你身体有应尽的义务，你当有时礼拜，有时睡觉；有时封斋，有时开斋。”
5. 隐私权。让我们一起来思考下列圣训的含义，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“或许有的男人回家关上门、拉上窗帘后与妻子亲热，完事出来后将经过告诉他人；或许有的女人关上门、拉上窗帘后与丈夫亲热，完事后出来将经过告诉其他妇女。”这时一位脸蛋紫红的妇女说道：“真主的使者，男人和女人都这样做。”使者说道：“你们不许这样做，做这种事的人形同恶魔，他在路上遇见一女魔，与之交媾，完事后拂袖而去。”⁽¹⁾
6. 学习知识的权利，丈夫有责任给妻子教授教门知识。

丈夫的权利或妻子对丈夫应尽的义务如下：

1. 视丈夫为家庭掌舵（掌柜）。真主说：“男人是维护妇女的，因为真主使他们比她们更优越，又因为他们所费的财产。”（妇女章：34）

(1) 艾布·达乌德辑录。



“掌柜”多半指丈夫的权益，但事实上，这权益包含了巨大责任，因为该权益要求丈夫负起指导家庭成员、保障他们谨守正道的责任。

2. 顺从丈夫。这与第一项权益相同，若丈夫管不住妻子，无权做“掌柜”。
3. 丈夫要求与妻子亲热时，不得拒绝。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“若丈夫叫妻子上床，却遭妻子拒绝，而丈夫彻夜对她不满时，众天使诅咒她，直到天亮。”⁽¹⁾
4. 未经丈夫同意，妻子不许将外男人带到家里。布哈里和穆斯林辑录的圣训中，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“未经你们允许，妻子不许将他人带到家里来。”

当夫妻为追求真主的喜悦，相互取悦、意识到肩负的责任而缔结了婚约，以伊斯兰礼仪操办了婚宴时，凭真主的意欲，这种结合将是吉祥的结合，将一直持续到后世。

❁ 离婚

前面讲述了婚姻问题，伊斯兰是结合实际的现实宗教，考虑到有可能发生的所有后果。男女双方可以抱着良好的动机愿望缔结婚约，但由于双方性格不合，再加上环境条件的制约和影响，使夫妇感到痛苦。若遇到这种情况，伊斯兰沙里亚法允许终止婚姻，以解除双方的痛苦。⁽²⁾要么恩恩爱爱地一起生活，要么友好地分手。真主说：“当你们休妻，而她们待婚期满的时候，你们当以善意挽留她们，或赠以优礼，让她们解脱；不要为妨害她们而加以挽留，以便你们侵害她们。”（黄牛章：231）

真主还说：“当她们满期的时候，你们当善意地挽留她们，或善意地离别她们。”（离婚章：2）

(1) 布哈里辑录。

(2) 非常遗憾的是，我们发现当今穆斯林社会上离婚率特别高，令人感到耻辱，造成严重不良后果。这与伊斯兰沙里亚法的相关宗旨背道而驰。





根据伊斯兰沙里亚法，有三种离婚形式：

1. 常说的“休妻”。即丈夫明确提出休妻，一经丈夫宣布休妻，妻子便处于待婚状态，即等待期，约三个月。在这期间，夫妻双方可以通过简单方式复婚。但在第三次休妻之后，待婚期间的所有夫妻关系全部终止，双方必须彻底分离。
2. “呼里尔”，即女方提出离婚。妻子不愿意自己的婚配，提出给丈夫经济补偿，以求解除婚约。譬如妻子提出返还聘礼，以终止婚姻。
3. 若男方无法尽到作丈夫的义务，妻子可以诉讼离婚。

离婚不是主要目的，也不是可以忽略的随意行为，即便是模范社会，为了使夫妇生活幸福，有时候离婚也是双方的最佳选择。

❁ 穆斯林如何对待子女

孩子是真主赐予的恩典，也是一大艰巨责任。真主说：“你们的财产和子嗣，只是一种考验，真主那里有重大的报酬。”（相欺章：15）

还说：“归信的人们啊！你们当为自身和家属而预防那以人和石为燃料的火刑，主持火刑的，是许多残忍而严厉的天使，他们不违抗真主的命令，他们执行自己所奉的训令。”（禁戒章：6）

有一段圣训阐释强调了这节经文的含义，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“你们都是放牧人，都要对自己的羊群负责。男子是家属的放牧人，要对家属负责；妻子是丈夫家庭的放牧人，要对家庭负责；奴仆是主人财产的放牧人，要对族人财产负责。须知，你们都是放牧人，都要对自己的责任负责。”⁽¹⁾

穆斯林学者认为，孩子的权益始于孩子出生之前的阶段，首

(1) 布哈里、穆斯林辑录。



先通过选择贤良的妻子，这是建立穆斯林家庭、给孩子营造良好氛围的第一步。

孩子最主要的权益包括如下几点：

1. 吃喝穿戴须以正确健康的形式，自己吃什么，给孩子吃什么，自己穿什么，给孩子穿什么；
2. 给孩子灌输宗教；
3. 对孩子慈爱；
4. 对待孩子一视同仁；
5. 以身作则，事事给孩子树立榜样。

穆斯林如何对待邻居

真主说：“你们当崇拜真主，不要以任何物配他，当孝敬父母，当优待亲戚，当怜恤孤儿，当救济贫民，当亲爱近邻、远邻和伴侣，当款待旅客，当宽待奴仆。真主的确不喜爱傲慢的、矜夸的人。”（妇女章：36）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“谁归信真主和末日，就当说善言或保持沉默；谁归信真主和末日，就不要伤害邻居；谁归信真主和末日，就当尊重客人。”⁽¹⁾

先知（求真主赐他吉庆与平安）还说：“吉卜里勒天使一直嘱托我要善待邻居，以致我以为他将要赋予邻居继承权。”⁽²⁾

先知（求真主赐他吉庆与平安）还说：“以真主发誓！他没有归信。以真主发誓！他没有归信。以真主发誓！他没有归信。”有人问：“真主的使者，谁呀？”使者说：“伤害邻居的人。”⁽³⁾

有人对使者说：“真主的使者，某某女人礼拜、施舍、斋戒虽多，可她却以恶言伤害邻居。”使者说：“她将入火狱。”那人说：“真

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。

(3) 布哈里、穆斯林辑录。



主的使者，某某女人斋戒、礼拜虽少，她只施舍一些碎奶酪干，可不伤害邻居。”使者说：“她将入乐园。”⁽¹⁾

穆斯林应该对邻居慷慨大方，邻居前来求助时，应帮助邻居；生病时前去探望；维护邻居的利益。谢赫艾布·伯克尔·杰萨伊里在讲到邻居的权利是说：“穆斯林须善待邻居，邻居寻求支持时予以支持，求助时给予帮助，生病时前去探望，遇喜事时上前祝贺，遭遇不幸时前去安慰，遇到困难时伸出援助之手。首先向邻居致赛俩目，与邻居讲话温和，与邻居孩子谈话时亲切，给邻居孩子指导今后两世的幸福，维护邻居的权益，原谅邻居的错误，不窥探邻居的隐私，修建房屋或走道时不占邻居地盘，不以屋檐流水伤害邻居，不把污秽垃圾置于邻居门前。这些均属善待邻居的范畴。”⁽²⁾

学者们将非穆斯林社区的邻居分为三类：

1. 有邻里、亲戚和伊斯兰关系的邻居；
2. 有邻里和伊斯兰关系的邻居；
3. 只有邻里关系的人。⁽³⁾基于此，邻居即便是非穆斯林，也必须善待。

就如何善待非穆斯林邻居，有人垂询沙特阿拉伯法塔瓦委员会，他们送我们的礼品，是否可以接受？委员会回答如下：“非穆斯林中善待你们者，你们当善待他们，哪怕是基督徒。若他们以可许的礼品赠予你们，你们应当以礼品回赠。先知（求真主赐他吉庆与平安）曾接受了信基督教的罗马大帝的礼品，还接受过犹太教徒的礼品。真主说：‘真主或许在你们和你们所仇视的人之间造化

(1) 艾哈迈德、伊本·马哲、哈肯辑录。阿里·哈桑·哈莱比认为该圣训传述系统正确。参阅《圣训中的邻居权益》，阿里·哈桑·阿卜杜·哈米德著，31页，约旦安曼伊斯兰书局，1993。有时人们滥用这段圣训，圣训中提到的第二位妇女完成了礼拜、斋戒等主命，但没做更多的同类副功。可当今有些人不礼五番主命拜，由于他们跟邻居关系和睦，便声称自己强于那些坚持礼拜的人。这种妄称与圣训毫无相干。

(2) 艾布·伯克尔·杰萨伊里：《穆斯林方针》，107页，贝鲁特思想出版社，1992。

(3) 穆罕默德·本·奥赛敏：《利雅德圣训集注释》，第5卷，205页。



友谊，真主是全能的；真主是至赦的，是至慈的。未曾为你们的宗教而对你们作战，也未曾把你们从故乡驱逐出境者，真主并不禁止你们怜悯他们，公平待遇他们。真主确是喜爱公平者的。”（受考验的妇人章：7~8）⁽¹⁾

谢赫伊本·奥赛敏说：“基于邻里关系，若不违背教法，尽量帮助解决非穆斯林的需求，这或许是非穆斯林邻居加入伊斯兰的因素。”⁽²⁾谢赫伊本·巴兹说：“你若有邻居，你要善待邻居，和睦为邻。若邻居困难，要给他施舍；若邻居富有，以礼馈赠。对邻居有益的事，好言相劝，因为这些都是促使邻居加入伊斯兰的因素；又因为邻居享有很大的权利。”⁽³⁾

由于生活的不断发展和现代文明因素，很多社会和文化中缺失邻居精神，倘若新老穆斯林联手倡导邻居关系，这必将是一件非常有意义的工作，这也属于伊斯兰教的核心价值。

穆斯林如何对待其他穆斯林

若有人问当今人人之间最牢靠的关系是什么，多数人必将回答说血缘关系、亲情关系、性关系等。然而事实与《古兰经》证明，这些关系都不牢靠，尤其是基础薄弱的关系。真主在《古兰经》中以阿丹的两个儿子卡比勒和哈比勒的故事举例，他俩是同胞兄弟，结果一个把另一个给杀了。还以先知优素福兄弟们的故事举例，他们把胞弟优素福投入了井底。这些事例说明，人们宁愿牺牲血缘关系，以夺取现世利益。当今世界这种事例非常普遍。人际关系完全服务于私欲和现世利益，为了自己的仕途和目的不惜牺牲亲戚关系。

这说明了一个实事，虽然原本有亲亲关系，但主要关系还是靠现世利益。而亲亲关系与现世利益发生冲突时，变得相当脆弱，容易缺失。人间最牢靠的关系是伊斯兰和正信的纽带，因为这

(1) 阿里·艾布·劳兹：《问答集》第32~33页。

(2) 阿里·艾布·劳兹：《问答集》，32页。

(3) 同上，30~31页。



些关系是靠信仰真主和热爱真主建立起来的。真主在《古兰经》中明确地说：“他曾联合信士们的心；假若你费尽大地上所有的财富，你仍不能联合他们的心；但真主已联合他们了。他确是至强的，确是至睿的。”（战利品章：63）

还说：“你们当全体坚持真主的绳索，不要自己分裂。你们当铭记真主所赐你们的恩典，当时，你们原是仇敌，而真主联合你们的心，你们借他的恩典才变成教胞；你们原是在一个火坑的边缘上的，是真主使你们脱离那个火坑。真主如此为你们阐明他的迹象（证据、启示），以便你们遵循正道。”（仪姆兰的家属章：103）

《古兰经》和圣训证实，信仰纽带是最牢固的关系，这代表了为追求同一目的团结一致的群体，他们有共同的目标，就是崇拜独一的真主。为了达到这个目的，穆斯林应该团结统一，互助仁爱。

有不少经训明确强调，穆斯林应当形成统一的世界友谊⁽¹⁾，为了避免冗长，下面我们只举几段经训为例。

真主说：“归信的男女互为保护人，他们劝善戒恶，谨守拜功，完纳天课，服从真主及其使者，这等人，真主将怜悯他们。真主确是至强的，确是至睿的。”（忏悔章：71）

“信士们皆为教胞。”（寝室章：10）

“穆罕默德是真主的使者，在他左右的人，对不归信者是严厉的，对教胞是慈祥的。”（胜利章：29）

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“信士与信士，犹如建筑物，相互依存。”⁽²⁾

- (1) 应当明白，友谊应以共同信仰为基础，若信仰有别，血缘关系终止。真主针对针对先知努哈（祝他平安）及其儿子说：“努哈祈祷他的主说：“我的主啊！我的儿子是我的亲人，你的诺言是真实的，你是最公正的判决者。”主说：“努哈啊！他的确不是你的家属，他是作恶的，你不要向我祈求你所不知道的事情。我劝你不要自居于愚人之列。”（呼德章：45~46）基于此，非穆斯林不享有这种友谊，若他们皈依伊斯兰，欢迎他们加入。因为伊斯兰友谊不以亲亲、血缘、种族和国籍为基础，当舍伊斯兰选择其他宗教时，不再享有这种友谊。后面我们将谈到穆斯林对非穆斯林应尽的义务。
- (2) 布哈里、穆斯林辑录。



还说：“信士相互友谊、怜悯、同情的比喻如同一个肌体，身上一个肢体出现毛病，全身体为之熬夜发烧。”⁽¹⁾

伊斯兰友谊并非空洞的理论，事实上，根据《古兰经》和圣训明文规定，伊斯兰友谊宗旨鲜明，基本内容明确，相应的权利和义务非常清楚，这些权利和义务是世代穆斯林应尽的义务。

伊斯兰友谊的首要重点是“仁爱”，即穆斯林必须彼此相爱，甚至穆斯林还要对非穆斯林仁爱，如同爱自己一样。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“你们得不到正信，直到你们为同胞喜欢为自己喜欢的一切。”⁽²⁾

第二重点是互助精神。当穆斯林同胞遭遇压迫时，穆斯林应挺身而出，倾囊相助。真主在《古兰经》中描述了这种友情：“你们怎么不为[保护]主道和[解救]老弱妇孺而抗战呢？他们常说：‘我们的主啊！求你从这个虐民所居的城市里把我们救出去。求你从你那里为我们委任一个保护者，求你从你们那里为我们委任一个援助者。’”（妇女章：75）

第三重点也是伊斯兰友谊的核心，信士须相互仁慈。这超越了人们相互间一般的爱，这意味着每个穆斯林兄弟在内心里感觉到其他同胞的感受。使者（求真主赐他吉庆与平安）这样描述穆斯林：“信士相互友谊、怜悯、同情的比喻如同一个肌体，身上一个肢体出现毛病，全身体为之熬夜发烧。”⁽³⁾

还有一个重点问题，就是人人之间习惯性的敷衍应酬。真诚的友谊应该付诸于实践，不可能只是挂在嘴边的高谈阔论。伊斯兰的核心是重实践，不凭空假设问题。每个人试图了解可以实现目的的途径方式。先知（求真主赐他吉庆与平安）详细说明了一些具体行为，即穆斯林希望从同胞那里得到的权益，也是穆斯林彼此间应尽的义务。圣训总结，穆斯林必须履行的行为功修有六项，先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“穆斯林对穆斯林应尽的

(1) 穆斯林辑录。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。

(3) 穆斯林辑录。



义务有六项。”有人问：“真主的使者，是哪六项？”先知说：“见面时说赛俩目；应答宴请；要求嘱咐时进忠言；听到打喷嚏后赞颂真主时祝福；生病时前去探望；送殡。”⁽¹⁾

伊斯兰沙里亚法指导穆斯林诸多行为，这些行为有助于在不同人中间传播友爱，使信士相互亲近。这些行为都是伊斯兰沙里亚法公开的宗旨。譬如当穆斯林为了取悦真主而喜欢穆斯林同胞时，应该让那位同胞感觉到他在喜欢他。先知（求真主赐他吉庆与平安）阐明了其中的原因，先知说：“当你们为真主喜欢一位同胞时，应当给他讲明，这样做，感情更加亲密，友谊更加常存。”⁽²⁾

先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“以掌握我生命的真主发誓，你们不得进入天堂，直到你们获得正信，你们得不到正信，直到你们相爱。我指引你们一件事好吗？如果你们做到了，你们就会相爱，你们当相互明扬说赛俩目。”⁽³⁾

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）还阐明互赠礼品的优点。使者说：“你们相互馈赠，你们就会相互爱悦。”⁽⁴⁾真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）还指导穆斯林时常相互拜访。使者说：“你们当相互拜访，当相互馈赠，因为拜访产生友谊，馈赠消除嫉恨。”⁽⁵⁾

当一个人远离了非法行径时，必将对个人关系产生积极影响。换句话说，当一个人远离了背毁、搬弄是非、撒谎、欺诈、探查别人隐私等伊斯兰所禁止的恶劣行径时，等待的结果必将是幸福。

总之，若穆斯林正确成功实践了伊斯兰，他必将成为全世界穆斯林的兄妹，他们只为他们谋求幸福，也将得到他们的善报。

(1) 穆斯林辑录。

(2) 伊本·艾布·顿雅在《兄弟书》中辑录了这段圣训。

(3) 穆斯林辑录。

(4) 根据谢赫艾里巴尼的评述，该圣训属“哈桑”级别圣训。参阅《圣训实录小集》，第3004段。

(5) 特卜拉尼辑录，艾里巴尼视其为“索海哈”级别圣训。参阅《圣训实录小集》，艾里巴尼著，第2583段。



穆斯林如何对待非穆斯林

穆斯林与非穆斯林行为迥异，道路不同。穆斯林的生活完全围绕着对真主的正确信仰，穆斯林对他人的态度完全取决于对方对真主的态度。凡背离真主、拒绝屈从于真主、嘲笑信仰真主的人，穆斯林不可能对他表示友好或亲近，更不会与他产生友爱。(1)

即便对方有消极的情绪，但穆斯林必须公正地对待非穆斯林，对待所有非穆斯林须一视同仁，公平待遇。多数非穆斯林根本不仇视穆斯林，非穆斯林中公开仇视和怨恨穆斯林的，只是其中的一小部分。(2)

《古兰经》中提到了对待温和派非穆斯林的一项原则：“未曾为你们的宗教而对你们作战，也未曾把你们从故乡驱逐出境者，真主并不禁止你们怜悯他们，公平待遇他们。真主确是喜爱公平者的。”(受考验的妇人章：8)

穆斯林对非穆斯林有诸多应尽的明确责任。其中包括：

- ❁ 穆斯林必须规劝非穆斯林选择自主的道路，这也是信士试图为全人类、全世界谋求幸福的一种行径；
- ❁ 穆斯林规劝他人皈依伊斯兰(3)；
- ❁ 有正信的人非常渴望见到更多认识真主、崇拜真主的群体。

使者(求真主赐他吉庆与平安)是楷模，真主在《古兰经》多处经文描述先知，当先知看到很多人拒绝接受伊斯兰时，他如何

- (1) 世俗主义者就是这样，左派政治家和右派政治家相互怨恨。
- (2) 剧历史记载，特殊环境下，伊斯兰国家向非穆斯林国家发起战争，但这绝不意味着双方未来绝不可能有任何妥协与合作。曾经的欧洲相互公开宣战几百年，但当今他们却共同组成“欧盟”。战争因素直接影响穆斯林与非穆斯林的关系，但当今情况有所不同，所以，讨论该题目与战争本身无关。
- (3) 当代有些人将穆斯林劝化他人信奉伊斯兰的行为说成是穆斯林居心叵测，图谋不轨。事实上，从未有穆斯林迫使非穆斯林皈依伊斯兰。基督徒大谈其谈他们如何在穆斯林国家传播基督教，却无人认为不妥。事实上，当今很多人试图在全世界推行民主，他们坚信民主对人类带来幸福。唯有真主至知，倘若穆斯林像他们强行推行民主那样迫使非穆斯林接受伊斯兰，他们会有怎样的反应？

悲痛欲绝。真主说：“如果他们不信这训辞，在他们背离之后，你或许为悲伤而自杀。”（山洞章：6）

虽然先知（求真主赐他吉庆与平安）在麦加遭受了多神教徒的残酷迫害，但是，当负责看管山岳的天使来到先知跟前，请示使者同意将两座山合在一起诛灭那些多神教徒时，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）对天使说：“不，我希望真主从他们的后代产生拜主独一、不以物配主的人。”⁽¹⁾

奉劝他人信奉真主的宗教，这是先知（求真主赐他吉庆与平安）的道路，以及跟着他行善者的道路。真主说：“你说：‘这是我的道路，我号召人们信仰真主，我和随从我的人，都是依据明证的。赞颂真主超绝万物！我不是以物配主的。’”（优素福章：108）

宣教是神圣而伟大的工作，也是为先知所尽的最好职责。

对非穆斯林应尽的第二项义务是公平待遇。谢赫伊本·巴兹阐述这一义务说：“穆斯林不可侵害非穆斯林（包括结缔和约、交纳人头税、寻求庇护者）的生命、财产和声誉，应赋予他应得的权益，不许以偷盗、欺骗、诈取等手段侵害其财产，不许以打骂等形式伤害其身心，因为他与穆斯林国家结缔了盟约，或交纳了人头税，或前来寻求庇护。”⁽²⁾

穆斯林可以与非穆斯林和睦相处，可以与他们买卖，经营生意。⁽³⁾ 甚至在社会层面，也可以互动。如一起聚餐等，但互动必将是有限的。由于穆斯林与非穆斯林观点不一，容易产生各种分歧。在宗教层面，肯定引起对其他宗教信仰徒的不满或失望。⁽⁴⁾ 此外，穆

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 阿里·艾布·劳兹：《问答集》，30页。

(3) 有关非穆斯林亲属和邻居的问题，前面已作了分析。

(4) 真主说：“归信的人们啊！你们不要以我的敌人和你们的敌人朋友，而传递消息给他们，以示亲爱。他们不信降临你们的真理。”（受考验的妇人章：1）本作者熟悉非穆斯林的心态，以前他曾与非穆斯林交往。你发现某些宗教群体蔑视不同宗教的其他群体，这不足为奇。唯一对其他宗教采取开放宽容态度的是伊斯兰教，伊斯兰提出主动与其他宗教来往，而其他宗教大多数信徒以“博爱”为幌子遮掩对其他宗教的仇视。唯一例外的是罗斯·沃尔顿，他著了一本题为《上帝之下的同一民族》，其中说：“我们的主命令我们爱我们的敌人。不错，但根本没有经文说上帝命

斯林与非穆斯林在思想观点和行为举止方面存在很大差异，这将阻止穆斯林进行实际的参与，无法与非穆斯林建立诚挚的友谊。譬如穆斯林不许饮酒，不许参加饮酒的场合，更不用说参加吸毒等活动。穆斯林在与异己交往时必须谨慎，要学会自保。甚至在同类之间，穆斯林说话不能口无遮拦，无视异性的存在，不顾她们的感受。这也是当今各种社会场合非常流行的现象。

穆斯林与非穆斯林建立关系的主要目的是引导非穆斯林信奉伊斯兰，从而促进相互间全面的友谊。即便非穆斯林是一个缺乏教养、非常有敌视态度的人，穆斯林应当明白如何以善制恶。真主说：“善恶不是一样的。你应当以最优美的品行去对付恶劣的品行，那么，与你相仇者，忽然间会变得亲如密友。”（奉绥来特章：46）

谢赫伊本·巴兹总结说：“若非穆斯林没有向穆斯林宣战，穆斯林必须按伊斯兰礼仪善待非穆斯林，须以真诚对待，不欺骗、不敲诈、不撒谎。当穆斯林与非穆斯林出现争议时，应当以最优美的方式非常客气地辩论，以遵循真主之言：‘除依最优的方式外，你们不要与信奉天经的人辩论，除非他们中不义的人。你们应当说：我们确信降示我们的经典和降示你们的经典；我们所崇拜的和你们所崇拜的是同一个神明，我们是归顺他的。’”（蜘蛛章：46）

穆斯林要劝导非穆斯林追求真正的幸福，坚持不懈地善言相劝，同时还要和睦邻里，言词优美。真主说：“你应凭智慧和善言而劝人遵循主道，你应当以最优美的态度与人辩论，你的主的确知道谁是背离他的正道的，他的确知道谁是遵循他的正道的。”（蜜蜂章：125）

还说：“你们应当对人说善言。”（黄牛章：83）⁽¹⁾

穆斯林可以给非穆斯林施舍。沙特阿拉伯伊斯兰研究与法塔瓦常委发布教令，穆斯林可以把宰牲节的肉送与非穆斯林邻居吃，以示同情、接济、联络感情、履行邻居的义务。我们可以把宰牲节的肉

令我们爱上帝的敌人，或命令我们与上帝的敌人缔约。”安德鲁·小·巴切维奇：《美国新军国主义：美国人是如何被战争引诱的》，130页，英国剑桥，2005。

(1) 阿里·艾布·劳兹：《问答集》，42页。

送给缔结和约的非穆斯林和非穆斯林俘虏吃，还可以给贫穷的非穆斯林邻居、亲戚、邻居，以笼络人心。不可给敌对穆斯林的战士吃，对于敌对伊斯兰的人，应该予以抑制，削弱其势力，而非通过施舍去同情他、给他助力。除天课以外的副功性质的施舍亦同样，也可以给上述人。因为真主笼统地说：“未曾为你们的宗教而对你们作战，也未曾把你们从故乡驱逐出境者，真主并不禁止你们怜悯他们，公平待遇他们。真主确是喜爱公平者的。”（受考验的妇人章：8）

又因为先知（求真主赐他吉庆与平安）命令艾布·伯克尔之女艾斯玛（求真主喜悦他父女俩）接济她仍信奉多神教的母亲。^{（1）}

穆斯林如何对待整个社会

当穆斯林来到一个新的社会环境生活时，实质上等同于跟所在国缔结了盟约，要遵守该国的相关法律。不能仅仅因为自己是穆斯林，以收留他的国家不是穆斯林国家为由而践踏该国的法律。我们将在本章中阐述的全部行为准则，穆斯林无论身处何地，理应遵守。

当今大多数国家里，法律允许的许多事项对于穆斯林却不合法，穆斯林应当理直气壮地杜绝这些事项，要有维权意识，通过法律维护自己的权益，以保障不被强迫地去做伊斯兰禁止的非法事项。总之，穆斯林应该成为遵纪守法的公民。

穆斯林应该在自己生活的社会中发挥突出的积极作用，诚如前述，在很多方面应该成为模范公民。他必须和睦邻里，劝善戒恶，坚决远离罪恶，公开抵制被公众社会视为严重罪恶的行径，如杀人放火、盗窃抢劫、敲诈勒索等。坚决杜绝饮酒吸毒。还有，穆斯林必须公正客观地对待所有社会成员。

如果说穆斯林在任何社会应该发挥积极作用，在当今很多西方国家，须重新审视穆斯林的对国家的忠诚和爱国情怀。显然，穆斯林对世俗主义国家不可能有如同伊斯兰政府那样的情感，但这并不意味着穆斯林将要反政府，或颠覆政权，或试图破坏自己所在的国

（1）同上，47~48页。

家。无疑，很多犹太人对他们所在国家的以色列人显得额外友好。最近在美国所做的调查显示，很多基督教团体不满他们的政府（特别是高级法院）。譬如美国的很多民主人士反对共和党政府，只有少数人赞同。虽然如此，却无人对他们的忠诚和爱国情怀提出质疑。

如果把爱国义简单地归纳为对政府言听计从，盲目地热情吹捧，就没有一个聪明人爱国了。众所周知，很多政府时常在愚弄百姓。另一方面，如果爱国主义指的是“我为我国家希望最好的”，那么问题是：什么是对自己国家最好的？对此，仁者见仁智者见智。也有人认为他们有权代表公众发言，但该“权”有待商榷。

伊斯兰承认一大事实，人人当然爱自己的祖国，向往自己生养长大的土地。当时很多圣门弟子非常依恋迫不得已离开被多神教徒控制的麦加。穆斯林自然地依恋自己的故土，即便这个国家不是伊斯兰国度。穆斯林当然为自己的国家期盼繁荣昌盛，但遗憾的是，人们对“繁荣”的界定，所谓仁者见仁智者见智。譬如，穆斯林渴望见到自己国家里妓院、赌场、色情场所被取缔的结果，他们认定这最有益于包括非穆斯林在内的全体国民的利益。可很多非穆斯林却不这样认为，这便是问题的根本所在。

理论方面，在当今“自由”社会，这不应该成为问题。穆斯林应该有能力和遵守自己的价值观和传统习惯，不得对他人造成负面影响，因为别人依循的是非穆斯林国家的主流文化传统。若“自由”国家不准备满足穆斯林的要求，这意味着该国家根本没遵循自己所倡导的最高价值观，穆斯林不会给他们制造任何麻烦，他们只想成为遵纪守法的优秀公民，只不过他们的生活方式有别于当地主流文化。⁽¹⁾

(1) 总体而言，就关于战争的主题，当今穆斯林应该主和，应当沉思。伊斯兰唯一许可的战争是为保卫伊斯兰国家或捍卫生命的战争。这两种情况缺失的情况下，穆斯林不许宣战。本作者不再这里繁文缛节地大谈反恐。有很多穆斯林学者谴责恐怖主义，穆斯林坚决反对恐怖行为。但非常遗憾的是，非穆斯林媒体不重视传播穆斯林学者的主流观点，而是一味地埋怨穆斯林，说他们谴责恐怖的力度不够。本作者曾参加了2004年4月20~22日在沙特阿拉伯利雅得召开的大会，主题为“伊斯兰对恐怖、暴力和极端的态度”。倘若在梵蒂冈召开类似会议，会议形成的决议肯定被报道数月甚至数年。虽然有不少国际名人出席了会议，但媒体报道特别少。



❁ 穆斯林如何对待财富

伊斯兰不认为财富是祸害，财富是真主的恩慈，真主将其赐予他所意欲的仆人。有的宗教教义视财富为万恶之根。保护财富属于沙里亚法的宗旨之一，基于此，伊斯兰鼓励人们搞好民生，聚集财富。

财富如同其他尤物一样须有其限度。财富到了好人手中成为用于取悦真主的工具，到了坏人手中也许会成为摧毁自己的工具。因此，财富是真主的考验。真主描述说：“你们的财产和子嗣，只是一种考验，真主那里有重大的报酬。”（相欺章：15）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“复生日，仆人刚一站起，就被问及四件事：问他的寿命花费在了什么当中；青春是怎么度过的；财产取自哪里，用于何方。”⁽¹⁾

不许为了敛财而违背教义，敛财不要成为生活的终极目标。财富必须来源于合法经营，用于可许的事项。同时，必须遵循伊斯兰道德准则，以便真主在财富中赐予吉祥，使得主人以财富谋求今后两世的幸福。

廉洁之人认为归自己支配的钱财均属真主的财富，人对财富的拥有权恰似信托物。换言之，人类必须依照财富的真正主人——真主允许的方式利用财富。穆斯林应明白，他不能任意自由花费自己的钱财，有些事项是坚决禁止的。譬如：不能用钱去贿赂人，不能拿钱去伤害他人，因为这确已违背了公理。真主说：“你们不要借诈术而侵蚀别人的财产，不要用它贿赂官吏，以便你们明知故犯地借罪行而侵蚀别人的一部分财产。”（黄牛章：188）

❁ 伊斯兰的贸易往来礼节

伊斯兰中的贸易往来不仅仅是为了获得世界名次，贸易往来并非为了激烈的竞争，也非为了利用别人。贸易往来建立在强有力的道德基础上，穆斯林意识到所有贸易往来都是道德和原则问题。

(1) 提尔密济、达尔密辑录。



贸易往来形成了发达社会的基础，先知（求真主赐他吉庆与平安）制定了一系列有关贸易往来的思想教导，穆斯林必须遵守。若真主意欲，这些教导能够根治很多由于不公正、不适宜的贸易往来所产生的疑难和怨恨。友情应贯穿所有贸易（必须为同胞喜爱为自己喜爱的一切）。当人们为了金钱相互欺骗、撒谎时，怎能把他们视为兄弟？因此，先知（求真主赐他吉庆与平安）提到了兄弟之情和公正贸易往来的原则基础：“你们不可相互嫉妒，不可哄抬市价，不可相互仇恨，不可相互背弃，不可相互争抢生意。真主的仆民们，你们应当成为精诚团结的兄弟。穆斯林彼此是兄弟，故不可虐待，不可欺压，不可蔑视。敬畏就在这里。（使者指着自己的胸脯把最后一句连续说了三遍。）蔑视穆斯林已是罪大恶极。穆斯林彼此之间，生命、财产、声誉都是神圣不可侵犯的。”⁽¹⁾先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“愿真主怜悯买卖、还债时爽快大方的人。”⁽²⁾

可靠诚实是双方取悦真主、获得真主恩慈的成功贸易的关键。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“交易双方若还没离开交易场所，拥有自由权。如果双方诚实，说明商品的情况，双方交易获得吉祥；若双方撒谎，隐瞒商品缺陷，双方交易失去吉祥。”⁽³⁾

如果一个人在贸易中有觉悟有道德，这说明他重后世，轻今世，不会因无足轻重的蝇头小利招致真主的惩罚和恼怒，以此加强穆斯林兄弟之间的信任。若真主意欲，他将在真主那里获得巨大的回赐。

还有一项有关贸易的总原则，即交易双方必须情愿、同意。真主说：“归信的人们啊！你们不要借诈术而侵蚀别人的财产，惟借双方同意的交易而获得的除外。你们不要自杀，真主确是怜恤你们的。”（妇女章：29）

辞朝中先知（求真主赐他吉庆与平安）宣布：“若穆斯林不愿意，不得占有其财产。”

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) 布哈里、穆斯林辑录。

(3) 叶哈雅·诺威：《穆斯林圣训实录注释》，第10卷，424页，贝鲁特知识出版社，1999。

换言之，不得强迫任何人放弃自己的财富，或强迫他参加贸易。这种强迫属非法行径，这种交易无效。与此同时，穆斯林可以参加不违背伊斯兰沙里亚法的各种贸易交易。总之，人是自由支配者，国家和任何外部力量不得强迫他。从这个意义上讲，伊斯兰经济体系中存在与自由市场和资本主义经济相同的部分特点。

还有一项有关贸易的总原则。凡是没有明确禁止的贸易，均属可许经营范畴。任何一种贸易，不可轻易地将其断为非法，除非该贸易含有非法成份。伊斯兰沙里亚法制定了指导性的部分原则，针对应该避免的非法事物规定了总纲，这些总纲包括了一些不明确、条件不确定、目的不明确的问题，还包括高风险、高利润的投机，以及含有赌博、欺诈性质的交易。如果交易中存在上述一种现象，交易被视为无效、非法。穆斯林务必清楚这些非法交易，以便使自己的给养来源于纯洁的合法渠道。以下是有关非法交易的种类：

❁ “格赖尔”——带有欺骗性质的交易

“格赖尔”交易指靠猜测和高风险投机的贸易活动。《穆斯林圣训实录》中据艾布·胡莱赖传述，先知（求真主赐他吉庆与平安）禁止带有欺骗性质的交易。

在布哈里和穆斯林共同辑录的圣训中，据伊本·欧麦尔传述，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）禁止卖买尚未成熟的果实庄稼，禁止卖家和买家。

伊玛目诺威解释说：“圣训中提到‘禁止卖家和买家’，卖家试图非法侵吞他人的财产，而买家一方面助纣为虐，另一方面等于花冤枉钱，而伊斯兰禁止浪费钱财。”

基于上述圣训，教法学家一致认为，造成直接损失或不确定贸易结果的交易无效。伊斯兰不允许交易一方被欺骗。关于带有欺骗性质的交易，莱纳说：“伊斯兰沙里亚法规定，为了推进纯洁、符合道义的交易，无正当理由获取的高利润属于非法。这些原

则排除了交易中的不确定因素和风险。”⁽¹⁾ 教法学家一致认为，多方参与的任何一种交易中务必遵循这些规则，特别是由于忽略交易的基本要素或缺乏条件或样品而造成直接风险的交易，这种风险理应回避，因为由于交易中的不确定因素，会变成高风险交易。伊斯兰禁止带有这种性质的一切交易。⁽²⁾

由于存在高风险，虽然伊斯兰沙里亚法禁止这类交易，但这类交易会带来相当丰厚诱人的利润。⁽³⁾ 伊本·艾希尔强调务必弄明白“格赖尔”的术语含义，“格赖尔”指交易有双面性，表面上利润丰厚诱人，背面隐藏着风险。买主受交易表面利润诱惑，忽略隐藏的风险。

根据伊本·杰里的分析，带有欺骗性质的交易种类如下：

1. 不了解价格，不确定商品是否存在；⁽⁴⁾
2. 不了解价格和商品的性质，就如同某一商场出售布匹，但无法确定其质量和性价；⁽⁵⁾
3. 不确定交钱收货时是否出现以外事情；⁽⁶⁾
4. 不清楚商品是否存在，形同有病的牲畜的情况一样。

❁ 论“里巴”（利息、高利贷）

收取“里巴”和支付“里巴”是大罪之一，这属于妇孺皆知的宗教基本常识。⁽⁷⁾ 事实上，任何穆斯林，只要了解与“里巴”相关的《古兰经》经文，肯定会尽力避免染指“里巴”。真主说：“吃利息的人，要像中了魔的人一样，疯疯癫癫地站起来。这是因为他们说：‘买

(1) 雷纳：《伊斯兰沙里亚法中的交易理论》，289页，伦敦格雷厄姆和特罗特曼，1991。

(2) 双方须凭各自的意愿达成交易，但仅凭交易双方情愿，交易不一定合法。

(3) 穆巴拉克·本·艾希尔：《圣训集》，第1卷，527~528页，哈里瓦尼书店，1971。

(4) 奈利·库默尔·欧拜德：《中东贸易制度》，第58页，哈利勒国际书社，1996。

(5) 同上，58页。

(6) 同上，58页。

(7) “里巴”翻译为“重利”不切实际，因为根据伊斯兰沙里亚法，超出本金的余额均属非法，因此，任何一种形式的“里巴”，不论多少，均属“里巴”，“重利”更不用说了。所以，“里巴”翻译为“利息”，最为切近原意。



卖恰像利息。’真主准许买卖，而禁止利息。奉到主的教训后，就遵守禁令者既往不咎，他的事归真主判决。再犯的人，是火狱的居民，他们将永居其中。真主褫夺利息，增加赈物。真主不喜爱一切孤恩的罪人。归信而且行善，并谨守拜功，完纳天课的人，将在他们的主那里享受报酬，他们将来没有恐惧，也不忧愁。归信的人们啊！如果你们真是信士，那么，你们当敬畏真主，当放弃余欠的利息。如果你们不遵从，那么，你们当知道真主和使者将对你们宣战。如果你们悔罪，那么，你们得收回你们的资本，你们不致亏枉别人，你们也不致受亏枉。”（黄牛章：275~279）

与利息相关的圣训有，据贾比尔传述，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“愿真主诅咒吃利息的人、付利息的人、证人、记录员，他们同罪。”⁽¹⁾

在这段非常重要的圣训中，读者注意到付利息的人、吃利息的人以及为这种非法交易出过力的人，都犯了大罪，凡参与者同罪，受到真主使者（求真主赐他吉庆与平安）的诅咒。

禁止的利息包括银行账户所产生的各种利息。若有人想借贷给非常需要钱的人，应从友谊原则出发，不要企图从中谋取现金利益。若为了指望赚钱想给商业项目“贷款”（投资），他应该做好承担风险的思想准备，不可收取保障不变的固定利润。只让借方承担商业项目风险，而贷方坐收利润，不承担任何风险，这有失公允。

伊斯兰开辟了很多机会途径，免遭剥削压迫。让人们去从事各种投资活动，合伙人根据商业贷款的形式分配利润，但“贷款”不许收取固定的利息。

❁ 欺诈

伊斯兰严禁欺诈。欺诈包括试图隐瞒商品货物的缺陷。有一次，真主的使者路过一个出售粮食的人，觉得有点蹊跷，于是使

(1) 穆斯林辑录。



者将手伸进粮食堆中，发现里面湿润。使者问道：“喂，卖粮食的人，这是怎么回事？”那人说：“雨淋了。”使者说：“你为何不把湿润的翻到上面，以便让人们看见？谁欺骗我们，谁就不属于我们。”⁽¹⁾

在伊本·马哲辑录的圣训中，先知（求真主赐他吉庆与平安）大力倡导伊斯兰兄弟之情以及兄弟之情与各种商业贸易往来的关系。先知说：“穆斯林彼此为同胞，穆斯林不得把有缺陷的商品卖给同胞，除非事先讲明。”⁽²⁾

❁ 其他非法赚钱渠道

有很多赚钱渠道，被伊斯兰明确禁止，诸如盗窃、贿赂、赌博以及含有高风险的买卖交易。穆斯林不许经营伊斯兰禁止的商品，即便自己不是该商品的消费者。穆斯林不许卖酒、色情用具、贩毒等。

❁ 结语

本章谈到了信士与他人的关系，正确信仰真主应该贯穿到穆斯林生活的各个方面，特别是他与其他被造物的关系中。首先从对待自身的方式开始，让人意识到自己是真主的被造物，必须以取悦真主的方式对待自身。为了实现这一目的，真主赐予人类鸿恩，颁降了诸多明确的思想指导，以教导人类如何对待自身。

人类是真主创造的，故不可随心所欲地对待他人，为此，真主颁降了必要的相关指示，包括孝敬父母、对待孩子、善待邻居等社会其他成员的指示，甚至如何对待动物、植物等财富的教导。对待他们的态度，能反映出一个人对真主的信仰。信士应该学习端正的品行，并在实际生活中尽力遵循。



(1) 穆斯林辑录。

(2) 伊本·马哲、艾哈迈德、哈肯等辑录。





强化信仰

本章探讨强化信仰真主的各种举措。诚如前述，穆斯林不应忽略与信仰问题相关的事项，因为信仰有增有减。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“有的人一直坚持干天堂居民的功修，直到他与天堂相距一尺的距离时，由于先天注定，他去干火狱居民的恶行，结果堕入火狱。”⁽¹⁾

穆斯林必须有明确的生活目的和宗旨，目的一旦明确，他就能确定有助于实现目的的各种途径和举措。同时，他应该清楚在实现目的进程中将面临的各种艰险坎坷。最后还需做好思想准备，中途一旦出现问题，如何通过最佳的有效途径及时应对，进行补救。

❁ 怡情养性、净化心身的原则

作者在另一著述中对“怡情养性、净化心身”概念做了界定：“怡情养性、净化心身是一个行为过程，通过这一过程，加强心灵的健康因素，并不断地修缮心灵，维护心灵，清除一切肮脏的污秽，完全控制心灵，使得人人能够正确地敬拜真主，同时实现自己的人生目标，最终达到‘伊哈桑’的品级。”⁽²⁾

基于此，“怡情养性、净化心身”指的是一过程。换言之，“怡情养性、净化心身”不是一种固定的形式，而是一种动力的，变幻不定的过程，人人可以根据自己的能力去做纯洁心灵或染污灵魂的事。

最终目的是让人虔诚拜主，真诚事主。真主在《古兰经》中阐

(1) 布哈里、穆斯林辑录。

(2) “伊哈桑”指敬拜真主的最高品级，意为信士崇拜真主时，认为真主就在他面前。先知（求真主赐他吉庆与平安）阐释“伊哈桑”说：“‘伊哈桑’是指你崇拜真主时，犹如你看见他一般，即使你看不见真主，真主在看着你。”（穆斯林辑录）



明这一宗旨：“我创造精灵和人类，只为了要他们崇拜我。”（播种者章：56）

人生的最终目的是崇拜独一的真主，博得真主的喜悦。

通过崇拜真主升至崇高的境界，再无比这更高的境界。有一点，穆斯林必须清楚，每当他向这一目的迈进一步，幸福指数就会升高，因为他觉得让自己不断地屈从于崇拜真主。

米格里基认为，“依巴德”（功修）建立于四个等级：

1. 认清真主及其使者喜悦的事项；
2. 用心去参悟；
3. 用口舌承认；
4. 用身体去履行。⁽¹⁾

若要落实“依巴德”（功修）和崇拜真主的正确内涵，必须依照上述要求。首先明白，崇拜真主的方式不是凭个人喜好或哲学思想抑或是私欲所致，必须依循真主的规定。只有真主能够阐明应该崇拜他的正确方式。所以，首先明确真主要求的事项及真主喜悦的事情，这只有通过学习《古兰经》和圣训才能够掌握。不仅要学习，还须接受并渴望完成内心已悦纳的事项。

穆斯林必须承认只有这些事项才是真正的真善美，并内心里喜欢这些事项。这样，他会公开宣示接受和信仰这些事项，自然地通过自己的行为付诸于实践。

伊本·泰米叶解释“崇拜真主”的含义时说：“‘依巴德’（功修、崇拜）的原意是‘屈从’。受命奉行的功修包含屈从和爱戴的意思。所以说，以高度爱戴真主而屈从于真主，才是功修的内涵。爱的最终级别是痴情，最初阶段是牵挂，即心牵挂爱人；其次是倾心，即内心倾向爱人；其次是恋爱，即内心爱悦对方，再其次是爱慕，最后是痴情。‘痴情于真主’，意为‘崇拜真主’。因为痴情者会屈从于自

(1) 米格里基：《简明实用讨黑德信仰》，29页。



己所爱的人。极不情愿地屈从于别人者，不叫崇拜者。倘若有人喜欢一个人，但却不屈从于他，不叫崇拜者，宛如一个人喜欢自己的孩子和朋友一样。所以，在对真主的崇拜中，两者必须兼备，甚至仆人爱真主须胜过爱世上的一切，认为真主是超越一切的至尊至爱，只有真主值得令人爱戴和全面的屈从。”⁽¹⁾

还有非常重要的一点值得注意，怡情养性、净化心身并非是单纯地完成各项功修仪式或称之为“教门”或“精神”的行为功修。⁽²⁾ 诚如前述，怡情养性、纯洁心灵的目的是让人成为尽量崇拜真主的人。而崇拜真主或功修的正确含义具有全面性特点。伊本·泰米叶对“依巴德”（功修）概念的术语解释鲜为人知，被广泛接受。他说：“‘依巴德’（功修）系一综合性名词，囊括了真主喜悦的包括内在和外表的一切言行举止。诸如礼拜、天课、斋戒、朝觐、言谈诚实、交还信托物、孝敬父母、遵守约言、劝善戒恶、与逆徒和伪信者针锋相对、善待邻居、抚养孤儿、救济穷人、释放奴隶、爱护动物、祈祷、记念真主、诵读《古兰经》等均属‘依巴德’（功修），还包括爱真主及其使者、畏惧真主、回归真主、为真主虔诚奉教、忍受真主的判决、感谢真主的恩惠、悦纳真主的前定，信托真主、希望真主的仁慈、害怕真主的惩罚，诸如此类均属对真主的敬拜。”⁽³⁾

所以说，怡情养性、净化心身贯穿到人的方方面面，关系到

- (1) 艾哈迈德·本·泰米叶：《伊本·泰米叶论崇拜》，37~38页。
- (2) 翻阅历史，有不少虔诚敬畏之士犯了思想错误，他们看到人们忙于尘世的各种忧患，于是毅然决定与尘世割断关系，他们把联系尘世视为对灵魂的玷污。甚至从宗教层面拒绝促进社会发展的工作。这是一种偏激，这种方法显然是错误的。正确的方式应是奠基个人生活的平衡，对于尘世的享受，不偏激，不极端，同时不忘记自己今世生活中应得的福分和应尽的义务。怡情养性、净化心灵方式的原则应依循《古兰经》和圣训的教导，效法尊贵的圣门弟子。可以将以下经文视为怡情养性、净化心灵的原则：“你应当借真主赏赐你的财富而营谋后世的住宅，你不要忘却你在今世的定分。你当以善待人，像真主以善待你一样。你不要在地方上摆弄是非，真主确是不爱摆弄是非者。”（故事章：77）
- (3) 伊本·泰米叶：《法塔瓦集》，第10卷，449页。学者们提到“依巴德”，一般指两层意思，有时候容易产生混淆，以为指的是该词的广义，如同伊本·泰米叶论述中所提。有时只指功修，例如教法典籍中提到的“依巴德”篇指的是清洁、礼拜、天课等功修；“社交”篇指贸易等社会交往行为。有时，“依巴德”一词的广义涵盖上述一切，统统被收入到“依巴德”或正确崇拜之意义中。



人的内在修养，更不用说其外表举止。伊素俩希认为怡情养性、净化心身涉及我们自身外表和内在的方方面面，包括我们的思想、想象、举止、饮食、承诺、爱好、利益以及我们的正常生活。简言之，我们生活的点点滴滴，无不与怡情养性、净化心身有关。(1)

穆拉德也关注到非常重要的一点，这也是正确理解怡情养性、净化心身的心得之一，这充分说明了人生必须有统一全面的目的。他说：“你若不把怡情养性、净化心身视为一个全面的过程，你将发觉你的生活杂乱无章，相互限制，这必将导致生活紊乱，缺失幸福。你若把怡情养性、净化心身视为一个全面的过程，你将发觉生活方方面面相互完善。若真主意欲，这必将使你们为主道和天堂的奔波成为一件充满幸福的易事。”(2)

信仰的增减

依据《古兰经》，个人的信仰有增有减。真主说：“当宣读真主的经文的时候，那些经文增加了他们信仰。”(战利品章：2)

“他曾将镇静降在信士们的心中，以便他们信念上加信念。”(胜利章：4)

“有人曾对他们说：‘那些人确已为进攻你们而集合队伍了，故你们应当畏惧他们。’这句话却增加了他们的信仰，他们说：‘真主是使我们满足的，他是优美的监护者！’”(仪姆兰的家属章：173)

毋庸置疑，人的外表功修各有不同，这就是信仰增减的折射。任何人绝不要认为外表功修是信仰动摇的唯一因素。事实上，信仰各方面都有可能产生动摇，特别是内心行为。甚至有的人内心的信仰也会产生变化，当然，这因人而异。一个人对真主的敬爱和敬畏、对真主的信任等内心的功修往往易遭变化。

或许每个人都经历过上述经文所阐明的事实。有时候一个人切实地认识真主，畏惧真主，热爱真主，内心的这种强烈感受

(1) 艾敏·艾哈桑·伊素俩希：《净化心灵》，21页，新德里阿丹出版社，2000。

(2) 希拉姆·穆拉德：《清晨——净化灵魂和心灵的遐想》，16页，英国韦克菲尔德复兴出版社，2000。



使人感到无比的平静和温暖，同时也阻止他犯罪，敦促他积极认真工作，甚至还促使他为主道献身。因此，他非常渴望礼夜间拜或为主道施舍。虽然如此，有时候当尘世的杂事缠身时，他与真主的联系变弱，感觉不到内心信仰的强烈感受，他此时的行为举止不及其他时刻的质量。此时，他不会去思考夜间礼拜或为主道施舍。他的精神非常迟钝，甚至萎靡不振，不会产生为主道献身的思想准备，这正是内心信仰的变化。

有时候一个人信仰非常虔诚，时刻记念真主，当尘世的琐事缠身，遇到家庭问题，与朋友相混时，信仰的虔诚度降低。甚至艾布·伯克尔（求真主喜悦他）也经历过这种现象。据《穆斯林圣训实录》记载，有一次罕佐莱哭着走路时，遇见艾布·伯克尔，艾布·伯克尔问道：“罕佐莱，你怎么啦？”罕佐莱答道：“艾布·伯克尔啊，罕佐莱已变成了伪信士。当我们与真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）在一起时，他以天堂和火狱劝诫我们，当我们回到妻子跟前或回到田园时，把先知的诸多教诲置于脑后。”艾布·伯克尔说：“以真主发誓，我们也是如此。”因此，每个人应该学习如何把握信仰虔诚的时间段，尽量使这段时间延长。

甚至内心的笃信和认知也因人而异，因时而异。伊本·泰米叶认为谙熟先知教诲总纲者内心的笃信绝不同于无知先知生活细节及其教诲的人。同样，精通真主的尊名和属性及后世等事项的人，他的笃信和认知的程度完全不同于无知这些事项的人。⁽¹⁾伊本·泰米叶还说：“熟悉信仰依据，能够辨别信仰真伪者，肯定强于对此一无所知者。”⁽²⁾

伊本·泰米叶总结说，内心变化最多者莫过于信仰。他还补充说，人应该清楚这一事实，当有人去研究作为信仰要素之一的“爱”时，他会发觉人们对“爱”的程度和水平不一。有时“爱”只是渴盼与被爱者同在，尽管这样简单，但有时候“爱”会达到痴情的程度，

(1) 伊本·泰米叶：《法塔瓦总集》，第8卷，564页。

(2) 伊本·泰米叶：《法塔瓦总集》，第7卷，565~566页。



失去对方，生活无法适从。⁽¹⁾而产生热爱真主的信仰有可能变化更大。

信仰增减的问题绝非只是前辈学者产生分歧的理论问题。若有人觉得自己的信仰稳定不变，他就不会去努力使信仰增加；信仰减弱时，他也不会产生恐惧或无动于衷。这种思想非常危险，因为他意识不到自己的信仰在渐渐萎缩。

凡有信仰的人必须接受信仰增减的事实，时常提高警惕，严防减损信仰的任何迹象，应当采取积极举措以促进信仰的增加，可以以圣门弟子为榜样。一位圣门弟子抓住另一位圣门弟子的手说：“让我们一起来增加信仰。”⁽²⁾增加信仰的积极举措包括诵读《古兰经》、纪念真主等有助于使穆斯林的信仰复苏和增加的功修与行为。

信仰的发展

当有人宣示皈依伊斯兰时，这意味着他将开始新的正确历程，以便成为真正的穆斯林，真实的信士。第一步是清洁自身，清除一切形式的以物配主思想。这第一步非常必要，没有这第一步，其他工作或步骤均无效。但这并不意味着这第一步只有一次就够了，无需发展和更新。

穆拉德指出，你皈依伊斯兰后，有一重要任务，即你要成为真正的信士和战士（为主道奋斗的战士）。你开始执行这项任务时，或许会产生一种感觉，觉得你对伊斯兰的了解非常有限，或你觉得自己不能够实现别人对你期盼的预期效果，这很正常。但这不应该使你的情绪变成个人缺陷，影响你为实践伊斯兰付出努力。你应当牢记，伊斯兰要求不断地追求完美，你应当每天努力改善自己，发展自我，凭藉真主的意欲，你将日渐趋于完美。一旦你把自身交付于真主，你必须为主道施舍你拥有的一切，这才是最高理想。往往最高理想难以实现，这一点应该明白。最高理想一

(1) 同上，566~567页。

(2) 布哈里辑录。

直是努力者追求的目标，若最高理想容易实现，那不可能成为最高理想了。诚如《古兰经》“忏悔章”第111节经文所讲⁽¹⁾。坚守盟约是高尚的功修，你应当长期恪守盟约。这种坚持不懈的努力和为主道倾囊施舍的奋斗，称作“吉哈德”（奋斗），有了吉哈德精神，才适宜谈怡情养性、净化心身。⁽²⁾

刚刚皈依伊斯兰的人，或许他的内心里根本没有“大以物配主”思想，但这并不意味着他完全理解了纯洁讨黑德信仰的全部内容，或不能排除他内心还有微少的以物配主和悖谬思想的残存。真主针对游牧人说：“游牧人们曾说：‘我们已归信了。’你说：‘你们没有归信，虽然你们可以说：‘我们已归顺了。’但正信还没有入你们的心。如果你们服从真主和使者，他不减少你们的善功一丝毫。真主确是至赦的，确是至慈的。’”（寝室章：14）

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）时期，一些刚皈依伊斯兰的穆斯林对纯洁的讨黑德信仰理解肤浅，尚不够全面深刻，虽然他们讲的是流利的阿拉伯语，完全可以理解《古兰经》的基本意思，况且他们亲身经历了启示降临的情景。请看下列圣训：据艾布·瓦基德·莱西传述，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）出征侯奈因战役途中，经过一座属于多神教徒的叫“扎特·安瓦特”（有挂钩的树）树林时，把武器挂在树上，在树下歇息。他们说：“真主的使者，他们有扎特·安瓦特树林，你也给我们设置扎特·安瓦特树林吧。”先知（求真主赐他吉庆与平安）说道：“赞颂真主超绝！真主至大！这完全如同穆萨的宗族所说：‘穆萨啊！请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。’以掌握我生命的真主发誓，你们势必亦步亦趋地效法前人的道路。”⁽³⁾

- (1) 真主说：“真主确已用乐园换取信士们的生命和财产。他们为真主而战斗；他们或杀敌致果，或杀身成仁。那是真实的应许，记录在《讨拉特》、《引支勒》和《古兰经》中。谁比真主更能践约呢？你们要为自己所缔结的契约而高兴。那正是伟大的成功。”
- (2) 穆拉德在别处说，满怀希望是努力和成功的核心。你要坚信为博得真主的喜悦所做的一切，将助你成功，实现愿望，因为满足和优越感会阻止进步发展；同样，自卑感会丧失对真主的信任和自信。你不可觉得自己无能力达到目的，不要绝望于真主的仁慈。自信、希冀和决心是成功的基本要素。
- (3) 艾哈迈德、提尔密济辑录；艾里巴尼视其为索海哈圣训。参阅艾里巴尼著的《提尔密济圣训集索海哈圣训》，第2卷，235页，利雅得海湾国家阿拉伯教育局。

每当穆斯林的信仰水平提高时，视野更加宽阔明朗，或许有一些事物，他熟悉但未曾亲身体验，这些事物与信仰有密切联系，认识这些事物有助于怡情养性、净化心身。

下面我们摘录了伊本·甘伊姆的一段话，他阐明了刚皈依穆斯林或刚开始实践伊斯兰教义的人或许还体会不到的一些信仰问题。随着他信仰的发展，这些问题逐渐明白清晰，可以采撷到预期的硕果。譬如，刚皈依的穆斯林看到下雨时，他即刻联想到的是昨晚收看的天气预报，思维直接想到下雨是由于有利的因素和条件所致。而深刻认识真主的信士则不同，他意识到雨是真主降的，不是盲目下来的。他还明白这雨或许是来自真主的恩慈，或许是真主的一种惩罚。

伊本·盖伊姆说：“仆人认识到只有真主掌控祸福、取舍、造化、给养和死活，这使得他全身心地依赖真主；仆人认识到真主是全聪的，全明的，全知的，天地间尘埃般小的事物瞒不过真主，真主知道秘密的和更隐微的事情，他知道偷眼和心事。这样，仆人会看护自己的口舌，保护心灵避免真主不喜悦的事项，促使口舌和心灵专事真主喜悦的善功，使他内心谦逊自律，远离非法和丑事；仆人认识到真主是富足的，仗义的，慷慨的，慈善的，仁慈的，他会充满希望，根据自己的认识和认知全身心地敬拜真主；仆人认识到真主是伟大的，尊大的，强胜的，他会彻底屈从于真主，爱戴真主，致力于各种外表和内在的功修；仆人认识到真主是完美的，俊美的，真主具有一切崇高的属性，他会特别热爱真主，这种热爱能抵得上所有崇拜真主的功修。”⁽¹⁾

加强信仰和怡情养性的途径

《古兰经》和圣训中倡导的怡情养性、净化心身的途径非常明确，若有正确的举意，便易于遵循，凡有意遵循者，大门敞开。该途径以三大要素为基础：

1. 端正信仰；

(1) 伊本·甘伊姆：《幸福宅院的钥匙》，第2卷，90页。





2. 通过履行主命接近真主；
3. 通过副功接近真主。

❁ 正确信仰真主

正确信仰真主无疑是怡情养性的第一阶段，也是获得今后两世真正成功和真实幸福的钥匙。真主说：“有教养的人确已成功。”（至尊章：14）

经注学家在解释这段经文时指出，“有教养”指清除以物配主和无神论思想。⁽¹⁾伊本·阿拔斯将这节经文解释为：“净化自身，清除以物配主思想的人。”⁽²⁾

大多数人偏离对真主的正确信仰。换言之，当今大多数人基本上不否认信仰真主，但他们的信仰建立于私欲或个人癖好抑或是盲目选择，无论哪一种，都存在缺陷，缺乏天启的根源依据。当今许多人认为只要自己为人谦和，不伤害他人，真主绝不会谴怒于他，天堂必将是他的归宿。⁽³⁾所以，只要为人谦和，要求信仰真主无任何意义了。只要为人谦和就行，无论这个人崇拜恶魔者，或是十足的佛教徒，这都不重要。虽然听到很多人讲这种话，但都属于凭空的臆想，缺乏有力的依据。

事实上，接受真理——即作证词的第一部分：除真主外，绝无应受崇拜的主宰——是人类迈向伊斯兰、怡情养性、端正信仰、清除内心以物配主思想的第一步。

以物配主属于严重的大罪之一，以物配主者严重亏待了自己，丧失了尊严，卑躬屈膝地屈从于不值得崇拜的人或物。真主在《古兰经》中转述鲁格曼的话说：“当时，鲁格曼曾教训他的儿子说；‘我的小子啊！你不要以任何物配主。以物配主，确是大逆不道的。’”（鲁格曼章：13）

(1) 参阅《拉齐经注》，第31卷，146~147页，贝鲁特阿拉伯遗产复兴社；哲俩鲁丁·苏尤提：《经注珠玑》，第6卷，567~568页，贝鲁特知识书局，1990。

(2) 见《塔百里经注》，第15卷，156页。

(3) 作者听很多基督徒和犹太教徒说这种话，还听到穆斯林也说这样说。



当今流行的所有宗教都存在以物配主思想，包括犹太教和基督教等天启宗教，而且以物配主者的行为十分极端，以致到了无法理喻的程度。其实我们内心非常明白，以物配主是令人痛恨的行为，以物配主行为完全是为了迎合自身的私欲。所以，除了以物配主罪恶，真主赦宥所有罪行。真主说：“真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。谁以物配主，谁已犯大罪了。”（妇女章：48）还说：“真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人赦宥比这差一等的罪过，谁以物配主，谁已深陷迷误了。”（妇女章：116）

以物配主者将永居火狱，因为他们坚持错误信仰，顽固不化，故真主谴怒于他们，禁止他们进天堂。真主说：“谁以物配主，真主必禁止谁入乐园，他的归宿是火狱。不义的人，绝没有任何援助者。”（筵席章：72）

端正信仰意味着清除一切形式的以物配主思想，这是怡情养性的第一步，否则，任何工作都是徒劳无益的。所以，首先以讨黑德信仰清洁内心，若没有这第一步，后续的步骤均无效。凡不取悦真主的工作都是徒劳的，不被真主接纳。真主在“古杜斯圣训”中说：“我是最无需伙伴的，谁在工作中以他人配我，我必弃绝他及其配角儿。”⁽¹⁾

❁ 穆斯林如何对待先知（求真主赐他吉庆与平安）

穆斯林对待真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）的态度和礼节直接关乎讨黑德信仰和怡情养性。一个人只有宣示作证词，才能成为穆斯林，方可开始怡情养性、净化心身。作证词由完全不同的两大概念组成，这两大概念同时也是根本基础。即：“我作证除真主外，绝无应受崇拜的主宰；我还作证穆罕默德是真主的使者。”通过宣示作证词，决心依循穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）制定的法则崇拜独一的真主。两者结合起来意思是，崇拜真主须符合真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）昭示的教导。

(1) 穆斯林辑录。

其次，必须明白先知（求真主赐他吉庆与平安）是什么样的人？怎样产生的？怡情养性、净化心身的过程中先知起到什么样的作用？简言之，先知的的作用主要体现于他是人类的榜样，每个穆斯林必须极力仿效，因为先知对伊斯兰的实践完全依据真主的引导。所以，无论任何情况下，先知的生平和品行是穆斯林怡情养性、净化心身的正确指南，包括礼拜和封斋的方式、劝人行善、忍耐、热爱真主、如何成为敬畏真主的仆人、如何对待朋友、亲戚、家属、孤儿等。

伊本·甘伊姆认为，人们没有成功地仿效先知，将先知视为怡情养性、净化心身的导师。他说：“怡情养性者务必效法众使者，真主派遣他们，就是为了净化心身。真主以净化心身的重任委任他们，让他们负责宣传、教导、阐释、指导，以完成怡情养性、净化心身之重任。派遣先知，就是为了治疗诸多民族的心理疾病。真主说：‘他在文盲中派遣一个同族的使者，去对他们宣读他的经文，并培养他们，教授他们天经和智慧，尽管以前他们确是在明显的迷误中。’（聚礼章：2）怡情养性、净化心身比治疗躯体更难更艰巨。谁以历代任何使者从未倡导的修炼、苦修、幽静等方式怡情养性，就如同病人，完全靠自己的臆想治疗自己，他的私意岂能与医生的知识相比？众使者是心理医生，怡情养性和改善心灵须通过他们，必须绝对地服从他们。真主是佑助者。”⁽¹⁾

真主派遣先知（求真主赐他吉庆与平安），使先知成为凡追求接近真主和获得后世成功者的楷模。真主说：“希望真主和末日，并且多多纪念真主者，你们有使者可以作你们的优良模范。”（同盟军章：21）

信仰正确的信士依循伊斯兰沙里亚法，在生活的所有事务中竭尽全力地效法先知（求真主赐他吉庆与平安）。⁽²⁾

渴望效法先知被称作“穆塔拜尔”（追随）。伊素俩希解释说：“追随的范围比顺从的范围更广，顺从的范围只包括主命、被

(1) 伊本·甘伊姆：《修行者的品级》，第2卷，315页。

(2) 有些事项纯属先知的特殊行为，某些行为只限于当时流行的习惯，他人不得仿效。

强调的圣行、嘉行和禁戒事项，但嘉行和副功属于个人努力的范围。或许一个人机械式的服从命令，但无丝毫虔诚和热爱的意识。而在“追随”中，恭顺和敬重是个人生活的基本条件。圣门弟子极力追随先知，动力是热爱真主，因为只有顺从先知，在生活的方方面面真诚地追随先知，才能意识到对真主的热爱。先知是真主旨意的体现，凡与真主旨意和实现真主旨意之方式有关的，均证明了这一事实。因此，凡喜爱真主的人，都喜爱真主使者的所有一切。他们对真主的认识得益于先知的的生活，他们目睹了发自认识真主的诸多行为，还有取悦真主的很多习惯。只要这些行为都是为了取悦真主，他们将得到回报，获得真主的喜悦。下列《古兰经》经文展现了这一事实：“你说：‘如果你们喜爱真主，就当顺从我；[你们顺从我]，真主就喜爱你们，就赦宥你们的罪过。真主是至赦的，是至慈的。’”（仪姆兰的家属章：31）⁽¹⁾

还有一个重要事实，与归信先知（求真主赐他吉庆与平安）有密切关系，在这里值得一提，即：先知不只是完人，而且本身就是楷模。任何一种生活制度或信仰体系，其重要性无法超越先知穆罕默德的体系。人类中再没有比先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）更接近真主、更令真主喜爱的人。⁽²⁾

穆斯林不能够彻底领悟这层含义，也不能做出与之相应的行为举措，除非他对先知（求真主赐他吉庆与平安）有一种强有力的爱和高度的敬重。对先知的这种执着的爱，是信仰的条件之一。换言之，不爱先知，就没有信仰；不爱先知，更谈不上怡情养性。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“你们任何人得不到正信，直到他喜爱我胜过爱自己的父亲、孩子和人类全体。”⁽³⁾

对此，伊素俩希有一番精彩的论述，他认为喜爱先知（求真主赐他吉庆与平安）是一种实实在在的爱。他说：“人人都有基础

(1) 伊素俩希：《净化心灵》，92~93页。

(2) 真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“真主确已把我当做密友，如同他曾把易卜拉欣当做密友一样。”使者还说：“倘若我从我教民中选择密友，我必定选择艾布·伯克尔做密友，而真主确已把我当做密友，如同他曾把易卜拉欣当做密友一样。”（穆斯林辑录）

(3) 布哈里、穆斯林辑录。



原则，靠这些基础原则强化某一种原则或信仰。为了在生活的各个方面坚持基础原则和思想的主导性，不惜牺牲其他原则和生活方式。为了强化和提高这种原则或信仰，可以抛弃其他原则，但就是不允许抛弃被认为是非常珍贵的思想。甚至当自身与信仰发生冲突时，为了维护信仰与自身做斗争。谁阻碍他信仰，他将与谁斗争。甚至如果妻子儿女和亲戚的利益与他的思想发生冲突时，他宁可放弃家庭，无视妻子儿女的意愿，不顾部族和宗族的要求，仍坚持自己的思想观点。”⁽¹⁾

当一个人心中有了这种爱，他自然地仿效自己的至爱，极力模仿他。每个人的生活中都存在这种现象，尤其是那些崇拜影视、体育、艺术明星大腕的人，他们往往试图了解那些明星大腕的很多细节，而且渴望了解的更多，以便能够尽量模仿。对于认为仿效先知（求真主赐他吉庆与平安）能达到怡情养性、净化心身的人，更应该具有模仿先知的强烈愿望。

为了实现怡情养性、净化心身的理想效果，必须对真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）持正确的态度，正确地归信真主的使者（求真主赐他吉庆与平安），顺从使者，极力模仿使者，热爱使者，喜爱使者的道路。⁽²⁾当仆人具备了这些条件时，他开始踏上了一条怡情养性、净化心身的稳妥道路，这也是派遣先知（求真主赐他吉庆与平安）的目的之一。

就关于真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）本身及其在怡情养性、净化心身中所起的作用，谢赫穆拉德提到了值得注意的一点。他先讨论西方社会注重物质的现象，谈到西方社会是如何侵袭伊斯兰世界的，他们的信仰核心思想——接受可以用物质衡量的事项，否认一切为理性所不能理解的事物——全违背伊斯兰教义思想。他说：“由于我选择在西方社会流行的生活氛围中生活，‘光辉’唯一的来源就是真主的使者。真主的使者也面临过相同经历，

(1) 伊素俩希：《净化心灵》，95~96页。

(2) 伊素俩希：《净化心灵》，96页。没有“喜爱”的“顺从”是伪信，喜爱而不顺从也不努力（即盲从），属于异端行为。



当他接到真主的启示，从希拉山洞下来时，他所面对的是与他接受的使命截然不同的文化和社会，他开始传达使命时，先把生活与真主紧密联系在一起，这是使命的起点。所有的知识、文化和文明，核心必须是真主，这种思想对于使者当时准备开展工作的社会来说，显得非常奇怪陌生。因此，我们要从西方社会开展工作的角度去研究圣行（逊奈），以便我们能够实践正宗的伊斯兰文化。”

“我们生活在西方文化的氛围中，我们必须保持伊斯兰身份的认同，不只是推出思辨的证据，而是通过树立情感的、文化和文明的实例，而只有圣行（逊奈）能够推出情感的和文明的实证，通过这些实证，我们不仅保持身份认同，而且还可以加强发展。”⁽¹⁾

❁ 履行善功

真主在《古兰经》多处明示，仅凭宣示作证词或无法产生善果的虚伪信仰不能获得成功，成功的钥匙完全在于敦促人们行善的真实信仰。学者们总结说，信仰（伊玛尼）由内心笃信、口舌宣示、身体力行三大块组成。若一个人不履行善功，其信仰不完善。

真主将善功与信仰紧密相连，真主说：“谁归信而且行善，谁的劳绩绝不遭否认，我确是记录他的善功的。”（众先知章：94）

事实上，得免于火狱刑罚的唯一道路是信仰和善功。真主说：“以时光盟誓，一切人确是在亏折之中，惟归信而且行善，并以真理相劝，以坚忍相勉的人则不然。”（时光章：1~3）

真主还阐明，信仰和善功是引导人们进入天堂或堕入火狱的直接因素。真主说：“不然，凡作恶而为其罪孽所包罗者，都是火狱的居民，他们将永居其中。归信而且行善者，是乐园的居民，他们将永居其中。”（黄牛章：81~82）⁽²⁾

(1) 希拉姆·穆拉德：《清晨——净化灵魂和心灵的遐想》，91页

(2) 这并不意味着一个人只靠功修就可以进入天堂，即便是最高贵的功修，也不能使人进入天堂。但有了善功，就能获得真主的恩慈，凭真主的恩慈可以进入天堂。如果不是信士，即便做了善功，也得不到真主的恩慈，得不到真主的厚报。这就是圣训的内涵。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“任何人决不能进入天堂，除非凭真主的恩慈。”人们说：“真主的使者，包括你在内吗？”先知说：“包括我在内，除非真主以其鸿恩恩赐于我。”先知说着在头上打了个手势。（布哈里辑录）



基于此，怡情养性、净化心身和仆人博得真主喜悦的第二步骤是完成真主责成信士的功修。（完成功修与信仰的增加相对等，而且两者之间存在非常重要的动力关系，很多时候难以把握这种关系。但对于亲身体验者再明显不过了。）前面提到的一段圣训已阐明了这一点。真主在“古杜斯圣训”中说：“我的仆人最接近于我的事项莫过于完成我给他规定的功修。”

这里主要强调主命及其重要性。首先应该集中精力完成主命，再去做副功。图菲说：“主命必须完成，放弃主命者，必遭惩罚。副功则不同，为了获得更多的回赐履行主命又完成副功者，其主命功修更加完善。因此，主命是最令真主喜悦、最接近真主的途径。主命形同树根和根基，副功宛如枝干和建筑。按部就班地履行主命等于是服从真主的命令，尊敬真主，屈从于真主，展示真主的伟大和仆人的渺小。以这样的形式接近真主，属最伟大的功修。”⁽¹⁾

主命形同根基或树根，副功宛如枝干。当一个人首先奠基了根基时，说明他已做好屈从于真主的思想准备，这是获得真主喜悦的最佳途径。⁽²⁾如果一个人尚未履行主命，这说明他还没做好屈从真主或顺从真主的思想准备。换言之，他怡情养性、净化心身的最关键的步骤彻底失败了。所以，首先要履行主命。主命分为四大类：

1. 主命功修（内心的功修）；
2. 与伊斯兰要素相关的功修；
3. 其他主命功修；
4. 远离真主的禁令。

当一个人正确地履行了主命时，他可以达到怡情养性、净化心身的基础水平。但准确地说，只靠履行主命还不足以完成怡情

(1) 艾哈迈德·法里德：《净化心灵：逊尼派与苏菲派的区别》，22页。

(2) 艾哈迈德·本·哈杰尔：《创造主的开拓》（布哈里圣训实录注释），第13卷，145页，麦加商务书店，1993。



养性、净化心身的过程，因为内心强烈地渴望能够实现“纯洁”的其他功修，信士不懈地追求能够接近真主的其他善功。因此，怡情养性、净化心身的第三步骤是完成主命的前提下多干副功。

副功包括除主命以外的所有可嘉功修。副功的高贵级别不一，同样是副功，但被先知（求真主赐他吉庆与平安）强调和重视的程度不同。换句话说，有些副功较之其他副功，显得更为重要。越是高贵的副功，更能使仆人接近真主。

这里有必要再重复前述的古杜斯圣训，其中真主说：“我的仆人最接近于我的事项莫过于完成我给他规定的功修。我的仆人一直通过副功接近我，直到我喜欢他。”⁽¹⁾

我觉得怡情养性、净化心身——这是真主的洪恩——的过程不需要太长的时间，也不要求去经历一些特定的程序，只要虔诚诚意地敬拜真主，短时期内，任何人都可以成为真主纯洁虔诚的仆人。或许有的人在完成了少量的功修之后就能感觉到这种虔诚，因为他一开始就履行法定的功修，以此博得了真主的喜悦，他凭藉真主的恩慈和引导坚持不懈，这便是遵循真主挚友（真主虔诚的仆人）之道的象征。我再次重申，这简易之道是真主的恩慈。

依据上述圣训，有些信士极力接近真主，他们不但履行主命，而且完成诸多副功（副功种类很多）。当一个人完成了主命时，说明他已充分做好了接近的真主的思想准备。此外，他履行主命，是为了保护自己免遭真主的惩罚。他除了完成主命，还做其他副功，这说明他对真主的虔诚程度和渴望获得真主喜悦的强烈愿望。到了这个阶段，问题不再是仅仅为了挽救自己免遭惩罚而执行真主命令，而是通过功修能够更进一步接近真主、热爱真主，并为此感到无限的欣慰。

因此，我们发觉完成副功（包括远离可憎事项）的人在今后两世获得真主的喜爱，也不足为奇了。真主在上述的古杜斯圣训中针对他们说：“我的仆人最接近于我的事项莫过于完成我给他

(1) 布哈里辑录。



规定的功修。我的仆人一直通过副功接近我，直到我喜欢他。我喜欢他时，我成为他聆听的耳朵，他观看的眼目，他持取的手和他行走的脚。他若向我要求，我必定赏赐他，他向我求庇护，我必定保护他。”⁽¹⁾

这段圣训中，真主描述了热爱真主的仆人，使得这段圣训意义重大，因为这正是信士的终极目的，即通过正确崇拜真主而怡情养性、净化心身，继而获得真主的喜爱、慈悯、喜悦和赦宥。换言之，终极目的是成为真主的密友，即虔诚拜主的仆人。诚如前章中所述，这是最伟大的成就，这种成就不可能从他人手中夺取而据为己有。一个人可以去破坏他人拥有的现世财富，但决不可以去诋毁他信奉的宗教，不能去破坏他与真主的关系。（在信士心中，真主和宗教高于一切。）

真主造化了人类，赋予人类完美的形态，规定了特定的功修，凡欲怡情养性、净化身心者，必须履行。除了主命，善功的范围非常宽泛，每个人应注重更为迫切的功修。譬如有的人一贯坚持礼副功拜，最终觉得自己的信仰水平有了很大的提升，自身获益匪浅。他们每失去一次副功拜，倍感悲伤，所以，他们极力坚持副功拜。除了主命拜，副功拜是接近真主的途径，也许是进入天堂的钥匙。也有些人倾向于注重封斋、施舍、朝觐等功修。

也有人侧重搞慈善义举。他们礼完主命拜后去做一些有意义的事情，花费大量的时间去帮助解决他人的需求，这些义举也使他们接近真主，增强真主对他们的喜悦。另有一些人侧重于参加自愿的宣教工作，劝化非穆斯林皈依伊斯兰。上述行为均属接近真主继而进入天堂的钥匙。也有人对上述各种副功无一遗漏地选择，虽然量少，但也能够博得真主的喜悦。⁽²⁾

这一切皆凭真主的恩慈。除了主命，人人可以自由选择自己喜爱的副功去做。副功的范围十分广泛，每个人不难找到自己喜欢

(1) 布哈里辑录。

(2) 艾哈迈德·法里德：《净化心灵：逊尼派与苏菲派的区别》，30~31页；参阅《两次迁徙之路》，穆罕默德·本·甘伊姆著，179页。



的副功，以此接近真主。通向天堂的真主之道非常宽敞，能容纳各种不同的喜好。不过，一切首先取决于完成主命，若做不到这一点，足以说明他根本没踏上正道。

可持续发展的辅助手段

把握方向比把握速度更重要。因此，有必要提示有助于怡情养性、净化心身的相关手段和举措。其实，这些手段举措全集于上述步骤之一，即集中于功修之中，包括主命与副功。这些步骤中，有些功修较之其他功修，除了基本宗旨，怡情养性、净化心身的作用显得更为突出，故在此一一罗列。这些功修包括：

1. 投奔真主，恳求真主襄助和引导。这一步骤往往先于求知。人人应该祈求真主引导他全部的事务，特别是认识获得真主喜悦的正确方向。
2. 采取必要的措施获取健全有益的知识。凭真主的允许，只要一个人诚心祈祷真主，同时采取获取知识的有效措施，他必获得成功。尤其是与怡情养性、净化心身相关的知识，只有通过研习《古兰经》和圣训方能获得。
3. 正确记念真主的赞词。在获取知识之后，须长期记念真主，以保持认知的觉悟水平，没有这种觉悟意识，对自己要实施的计划缺乏信心。
4. 参悟与思考。参悟会提升信仰，而信仰需要不断地强化。同时参悟与思考会使所学的知识更加成熟，有助于将周围发生的事物相互联系起来，继而加强记念真主的精神。
5. 认识宇宙存在的实质。可以把这一项视为参悟或高水平精神发展的直接结果。使人深刻认识到后世才是真正的生活，今世只是人类的暂时栖身和奔波之地。这种认识有助于抵制充斥着生活的各种诱惑。
6. 战胜心中肆虐的各种邪恶倾向。当完成上述步骤时，克制自我（或称作与私欲作斗争）显得更为容易。有时人遇到





各种各样的诱惑和疾病，心情会消沉。遇到这种情况，应当借助正确途径努力克服困难，战胜心中的软弱。

7. 结交好朋友，选择善良的配偶。这必将加强自身的力量，主要目的是让人生活在经常记念真主的氛围中。这样的氛围里，朋友相互劝告，遇到困难时互相帮助，互相鞭策，积极从善。
8. 常去清真寺。常去清真寺礼拜会加强与其他善良穆斯林的关系，也有助于优化礼拜（礼拜本身是净化心身的钥匙），帮助人获取更多的知识，提供静思人生最终目的的场地，同时也提供见证优秀人士的场合，这必将敦促人付出更多的努力去净化心身。
9. 自我检查。这也是怡情养性的过程之一，没有自我检查，任何项目都不会成功。每个人必须时常检查自己所采取的步骤和举措，寻找缺陷，并加以完善。不应忽略这一步骤，否则不知不觉会陷入深渊。

有损精神的事项

穆斯林必须认清妨碍怡情养性、净化心身过程中出现的主要障碍和危险，以便能够保护自己。这些事项归纳如下：

1. 各种欲望。即教唆人犯罪的动机倾向。若不及时抑制欲望，将对自己的努力带来灾难性后果。个人将被欲望所控制，欲望成为被崇拜的主宰。
2. 无知、疑惑和错误思想观念。无知者认不清正道，若一个人意识不到自己无知，会自由行事，自认为是对的，其实他在害自己。此外，无知必将导致疑惑和怀疑，这会影响到个人的操守和坚持怡情养性、净化心身的进程。
3. 异端和迷信。这对怡情养性、净化心身构成严重危险，因为异端和迷信必将导致人采取错误的路线方针，却自认为是真理。只有通过正确的知识和效法先知的圣行，才能避免陷入异端和迷信的深渊。



4. 罪恶。行善使人接近真主，犯罪使人远离真主，且不论罪恶大小。犯罪至少阻碍仆人怡情养性、净化心身的进程。
5. 人被尘世及其享乐所困。人当今遭遇的最大危机是被尘世及其享乐所困，今世生活足以让人失去重心，忘却后世，忙于今世的竞争，甚至发展到不惜为今世出卖后世的地步。此时，人怡情养性、净化心身的一切努力付诸东流，一败涂地。
6. 狐朋狗友、不良的环境。环境和朋友对人的影响很大。坏朋友往往提议一些令真主不恼怒又伤害自身的事情和想法，蛊惑人们犯罪，招致真主的恼怒。这样的狐朋狗友和不良的环境，必是妨碍怡情养性、净化心身进程的障碍。
7. 恶魔及其党羽。真主造化人之前先造化了人的死敌，以便通过敌人考验人的意志和人对真主的虔敬。当人服从了恶魔时，恶魔唯一的目的就是把人拽入火狱。所以，为了保护自己坚持怡情养性、净化心身的道路，信士必须时刻警惕恶魔的教唆。
8. 真主的敌人（遭真主谴怒并使其迷误的人）。这些人经意或不经意地迷失了怡情养性、净化心身的道路，人人必须时刻提防他们，因为他们企图迷惑他人偏离正道，或给人提出一些无益的劝告，诱惑人们偏离正道。

❁ 忏悔

一个人虽然竭尽全力去实践怡情养性、净化灵魂的所有步骤和举措，但依人的本性，不时地会犯错误。先知（求真主赐他吉庆与平安）说：“人人都会犯错，最好的犯错者是忏悔者。”⁽¹⁾

即使犯了错，还不算为时已晚，只要死亡尚未来临，忏悔之门一直敞开。只要主动回归真主，自我检讨，必将得到真主的赦宥。真主说：“你说：‘我的过分自害的众仆呀！你们对真主的恩惠不要

(1) 艾哈迈德、提尔密济、伊本·马哲、哈基姆等辑录。





绝望，真主必定赦宥一切罪过，他确是至赦的，确是至慈的。”（队伍章：53）

❁ 真心实意的忏悔包括以下要素：

1. 彻底远离以前所犯的罪恶；
2. 深感懊悔；
3. 决心不再重犯此罪。⁽¹⁾事实上，忏悔者洗心革面，诚心回归真主，这正是人类的生活目的。若缺乏上述要素，忏悔无效。

伊本·泰米叶认为，思想认识的忏悔远比意念的忏悔重要。他阐释说：“谁放弃了一项认定为主命的功修，或做了一件认定为丑行的罪恶，这种认识将促使他履行主命，阻止他犯罪。他放弃主命与犯罪，均无确定因素和动机，他的因素和动机是相互矛盾的，内心往往踌躇不定，时而履行主命，时而放弃主命；时而犯罪，时而放弃犯罪。这种犯罪分子在信士中很多，他们时而履行义务，时而放弃义务；时而犯罪，时而放弃犯罪。他们的内心思想非常矛盾，因为他们的心中还存有信仰的根基，促使他们行善戒恶。同时，他们心中布满疑惑和欲望，怂恿他们去做违背信仰的事情。若一个人履行了主命，放弃了犯罪，他的因素和动机比前者更加确定。这等人忏悔前须首先端正自己的思想认识，阐明真理，这或许比前者更难，因为前者有放弃自己意图的因素，而后者却没有放弃自己思想认识的因素。”⁽²⁾

每犯一项错误，离真主就越远。诚如前面提到的圣训，仆人首先通过履行主命接近真主，其次通过副功接近真主。所以，信士应该首先排除致使犯罪的各种消极因素，痛改前非，诚心回归真主，向真主忏悔，祈求真主饶恕。

我们发见真主提到信士犯罪和凌辱自身的行为，但与此同

(1) 若所犯罪恶涉及侵害他人利益，忏悔者必须尽可能地弥补给他人造成的损失。

(2) 伊本·泰米叶：《论忏悔》，第1卷，237~238页。



时，真主将他们描述为天堂的居民，主要是因为他们终止了犯罪，诚心祈求真主赦宥。真主说：“敬畏者，当做了丑事或自欺的时候，记念真主，且为自己的罪恶而求饶——除真主外，谁能赦宥罪恶呢？——他们没有明知故犯地怙恶不悛。这等人的报酬，是从他们的主发出的赦宥和下临诸河的乐园，他们得永居其中。遵行者的报酬真优美！”（仪姆兰的家属章：135~136）

真主喜欢仆人忏悔，因为真主是至赦的，至慈的。忏悔表示着不再违抗真主，或表示不再远离真主喜悦的事项。真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“真主对信士仆人忏悔的喜悦胜过下面这个人的欢喜，他赶着骆驼来到一处荒芜危险的地方，骆驼上驮着食粮。他倒头睡了一觉，醒来时发现骆驼丢失，他去寻找，直到耐不住口渴。他说：‘我将回到原地睡觉等死。’他把头伏在前臂上睡觉等死，醒来时看见骆驼就在身边，上面还驮着他的食粮。真主对信士仆人忏悔的喜悦胜过这个人找到骆驼和干粮时的欢喜。”⁽¹⁾

真主的喜悦是对忏悔者的回赐，每当信士意识到这一事实，内心豁然开朗时，他急于悔罪的愿望愈加强烈。

忏悔的重要性和忏悔对怡情养性、净化心身所起的作用无需夸张，忏悔是清除灵魂上的污点和准备进入天堂而回归真主的最后一站。一个人再多么虔诚敬畏，履行真主的义务时总有不足之处，我们在前面讨论参悟与渴望忏悔的密切关系时提到了这一点。类似的不足包括以下事项：

1. 每个人对真主的崇拜和顺从往往存在不足。人一般喜欢过分地从善，这不利于人的精神，真正认识到自己与真主的关系的人，他们每完成一项功修，非常诚恳地祈求真主饶恕，他们知道自己所干的善功存在不足，譬如礼拜中不够恭顺。所以，真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）教导信士在礼完主命拜后祈祷三遍，祈求真主饶恕。这说明了一个事实，每个人的功修中存在不足。

(1) 穆斯林辑录。



2. 信士无论多么顺从真主，仍感激不尽真主所赐的恩惠，就真主赐予他生命的恩典，他无法报答，仅凭这一点，仆人必须向真主忏悔。
3. 有些人的功修中或许会出现沽名钓誉的现象，若有这种情况，必须向真主忏悔。

即便是最虔敬的人，也必须时常回归真主，祈求真主饶恕。伊本·泰米叶说：“仆人长期穿梭于值得感谢的主恩与应该祈求赦宥的罪恶之间，仆人离不开两种状况，他长期在真主的恩泽与罪恶之间穿梭，他必须时常忏悔，祈求真主饶恕。因此，人类的领袖先知穆罕默德（求真主赐他吉庆与平安）各种情况下都祈求真主饶恕。”⁽¹⁾

真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）每天向真主求饶一百多次。诚心的忏悔除了能勾销错误，在怡情养性、净化心身方面也起着重要作用。因为忏悔促使人非常恭顺地面对真主。当信士意识到自己的弱点和错误时，会体会到这一点。除了直面真主，无任何逃避之地。于是，他开始祈求真主赦宥他的罪恶。虽然忏悔的起因是犯罪，但这一过程能使他接近真主。每当他通过反省意识到自己罪恶深重时，他忏悔的诚心度越高。此时，他意识到自己已偏离正道，诚心试图把事情交付于真主。

有意端正自己方向的人，无论干了多大的罪恶，犯了多么严重的错误，忏悔之门永远为他敞开。他没有不去改善自身和净化心身的任何理由。真主在《古兰经》“十二宫章”中提到火烧信士的事，这是对这一事实的肯定。真主说：“迫害信士和信女而不悔过的人们，必受火狱的刑罚，并受火灾的惩治。”（十二宫章：10）

犯罪者不应该绝望，忏悔之门永远为他敞开。

若真主意欲，一个人一旦迈向正道，他以往的行为不应该成为阻止他接近正道的障碍，即不应阻止他履行善功。有学者认为，忏悔后的状况应该强于忏悔前的状况，因为他已意识到自己

(1) 伊本·泰米叶：《法塔瓦集》，第10卷，88页。





的错误，痛改前非，诚心向主，洗心革面。只要一个人决心改善自己，为了实现怡情养性、净化心身，无需为过去的错误纠结。或许通过这个过程，他受到深刻的教育，有助于他改善自己。若非感到需要忏悔，也不可能有这种方式。通过忏悔和回归正道，灵魂得以提升。





结语

凭藉真主的恩慈，提升信仰和加强信仰的途径不算艰难曲折，对于渴望追随正道的人，昭彰显著。其核心内容围绕端正信仰和思想观念，其次是真确的行为实践。

这符合人类的天性爱好，但需要极力追随先知的道路。起初，或许每个人不可能设想任何东西可以阻碍他，使他偏离正道，这种认识是错误的，他应当认清长期触动他信仰的事项，测量自己的健康状况，应该不懈地努力获得能够加强信仰的途径举措。此外，必须知道应该避免的事项以及有损信仰和妨碍坚持正道的事项。

每当出现偏差时，应立即回归真主，祈求真主引导和饶恕，恳求真主襄助他回归坚持怡情养性、净化心灵与正信的道路。







对新穆斯林的寄语

新穆斯林无疑进入了一个精彩的崭新生活阶段，由于他谨守伊斯兰，必将获得今后两世的幸福。

很多新皈依的人面临诸多现实问题，或许还有很多势力试图把他们拉回到以前的生活中。新穆斯林觉得自己已找到了正道，但他的家庭和朋友却不赞同他的选择。虽然他有了这种认识，但试图教唆他偏离正道的邪恶势力依然很强，他面临着诸多艰难而痛苦的选择。

为了应对这些教唆，应始终把加入伊斯兰的最终目的牢记心间，即追求真主的喜悦。应该时常提醒自己，今世中虽然有各种眼过即逝的暂短享受，但事实上再没有比崇拜真主更让心灵愉悦的事情。必须使自己远离各种欲望，真诚地屈从于真主。也可以通过参加集体礼拜和诵读《古兰经》加强对伊斯兰的认识。

这使我们联想到另一个重要问题，新穆斯林不要认为自己独自能够战胜各种诱惑，他刚皈依不久，他的认识水平和与教门的联系仍需要大量的支持，所以，他必须与穆斯林群体和当地清真寺保持密切联系。穆斯林群体和清真寺应该成为他艰难时刻的庇护和后盾，通过联合其他穆斯林，可以加强自己的信仰，学习更多的伊斯兰知识，观察如何在实际中实践伊斯兰。

但说，新穆斯林不要从穆斯林社会和当地清真寺期盼“完美”，伊斯兰中没有专职“教堂”，尤其是西方的很多清真寺往往由一些志愿者负责主持，他们都有各自的本职工作。倘若指定一位专职阿訇主持清真寺事务，重视每个新入教的穆斯林，那该多好！但遗憾的是，这往往不可能。虽然如此，每个穆斯林社区都做好了接纳新成员的准备，无论这位新成员是刚皈依伊斯兰的还是刚搬到该





社区的穆斯林，大家都乐意提供帮助。凭真主的意欲，只要坚持，新穆斯林必将找到很多穆斯林朋友，他们将帮助他继续发展。

新穆斯林也不要从穆斯林社区的成员身上期盼规范的伊斯兰操守品行，他们中有不少优秀的穆斯林，有一般化的穆斯林，还有初学的穆斯林，也有愚昧无知的人。⁽¹⁾ 所以，包括新穆斯林在内每个穆斯林，应该依据这个规则去对待所有穆斯林。譬如，有时候新穆斯林对伊斯兰的积极性很高，他有一种强烈的愿望，试图表达自己对其他穆斯林的兄弟感情，他进入清真寺后向寺内的人大声致赛俩目，可有些穆斯林尚不习惯这种做法，他们以奇异的眼光看待新穆斯林，觉得他怪怪的，虽说回答赛俩目是穆斯林应尽的义务，可他们也不回答新穆斯林的赛俩目问候。遇到这种情况，新穆斯林肯定觉得非常尴尬和失落，带着满腔的热情兴致勃勃地去清真寺，却遇到穆斯林兄弟姐妹如此冷酷的待遇。虽然没有一位穆斯林对他的举止心怀恶意，可结果却是令人沮丧。

总之，很多穆斯林并非完全像新穆斯林所预想的那样优秀。同时，新穆斯林要意识到他自身也有很多不足，妨碍他与其他穆斯林交往；或许新穆斯林自身存在问题，他前面的路还很长；或许他存在皈依伊斯兰之前的生活遗留下来的许多心理障碍；或许新穆斯林无意的举动被其他穆斯林误以为是故意的冒犯。譬如，往往新穆斯林以鄙视的态度谈论异性，或讲一些笑话趣事，这被其他穆斯林视为大逆不道。每个新穆斯林也包括所有穆斯林或多或少地遇到过不愉快的经历。

当然需要忍耐和坚持，新穆斯林时常提醒自己，他刚皈依伊斯兰不久，至今尚有很多信仰问题没有完全理解，也没有正确地实践信仰。同时，还提醒自己，其他穆斯林也是像他人一样的凡人，他们也有像他人一样的不足之处。首先应该牢记自己奔波的最终目的，那就是取悦真主。穆斯林在生活中遇到的一切艰难困

(1) 同样，人人也有各自的不足之处，所以看到别人的不足时，也不必惊奇。若一个人可以忽略自身的不足，就应该温和地对待他人的不足。





苦不应成为阻碍他前进的障碍，特别是他必须意识到承受如此恶劣的环境肯定要付出代价。

穆斯林人人应该预料今世中将面对的各种灾难和艰难，他奔波的最终目的非常昂贵的，即获得真主的喜悦，后世里进入天堂，⁽¹⁾但不可能免费向真主索取，不付出努力，不坚持忍耐，不做出奉献牺牲，不可能得到真主的喜悦和天堂。真主说：“众人以为他们能自由地说‘我们已归信了’而不受考验吗？我确已考验在你们之前的人。真主必定知道说实话者，必定知道说谎者。”（蜘蛛章：2~3）

还说：“你们还没有遭遇前人所遭遇的患难，就猜想自己得入乐园了吗？前人曾遭受穷困和患难，曾受震惊，甚至使者和随他归信的人都说：‘真主的援助在何时呢？’真的，真主的援助，确是临近的。”（黄牛章：214）

所有穆斯林，包括刚皈依不久的新穆斯林，应当做好充分的思想准备，克服妨碍主道的一切困难。穆斯林应当利用各种途径改善和强化自身，首先创设地方清真寺，主动结交当地依循《古兰经》和圣行而生活的善良人。

通过去清真寺聆听演讲、阅读书籍、寻找资料等途径努力更多地了解伊斯兰。当今英语资料相当丰富，有不少专供新穆斯林读的资料，但遗憾的是，所有介绍伊斯兰的书籍内容和可靠度不一，繁如浩瀚大海般的书籍资料，很难一一审定。不过有些出版社精选推出的书籍相当不错。这类出版社有：赛俩目出版社 www.darussalam.com、拜希尔出版社 www.al-basheer.com。还有一些电子网站刊登非常好的伊斯兰文章，也可以浏览。如：www.whyislam.com、www.islamway.com、www.usc.edu/dept/MSA。

每个穆斯林应当时常投奔真主，祈求真主引导，祈求真主使他坚定不移地坚持正道。伊斯兰要求穆斯林每天至少礼拜中诵

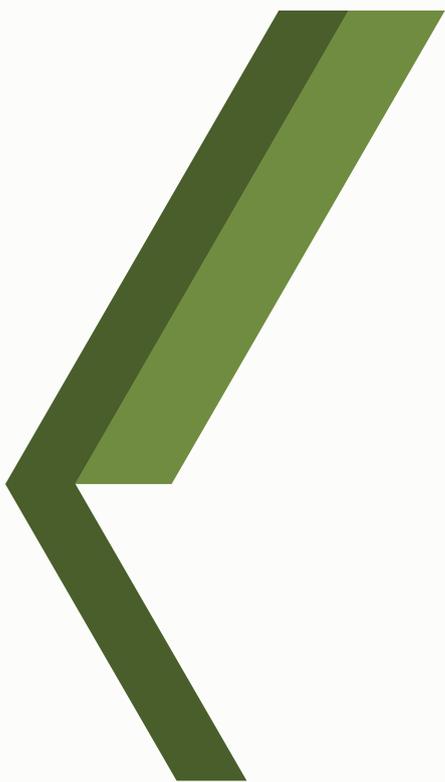
(1) 真主的使者（求真主赐他吉庆与平安）说：“须知，真主的货物的昂贵的，须知，真主的货物就是天堂。”（提尔密济辑录）艾里巴尼说，这段圣训系哈桑级别圣训。参看：《小圣训集索海哈圣训》，艾里巴尼著，第6333段。





读“开端章”17遍。诵读该章时，一心向主，恳求说：“求你引领我们上正路。”他祈求真主引领他上正路，并祈求真主襄助他坚定不移地坚持正路。此外，先知（求真主赐他吉庆与平安）教导教民一首非常重要的祷词，据艾奈斯传述，先知（求真主赐他吉庆与平安）经常以该祷词祈祷：“翻转心扉的主，求你使我的心对你的教门坚定不移。”





IslamHouse.com

 @IslamHousezh

 islamhousezh

 islamhouse.com/zh/

 IslamHouseZh

 user/IslamHousezh

For more details visit
www.GuideToIslam.com



contact us :Books@guidetoislam.com

 Guidetoislam.org

 Guidetoislam1

 Guidetoislam

 www.Guidetoislam.com



المكتب التعاوني للدعوة وتوعية الجاليات بالربوة

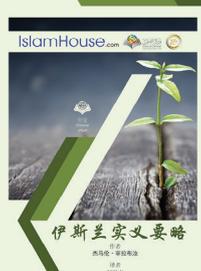
هاتف: +٩٦٦١١٤٤٥٤٩٠٠ فاكس: +٩٦٦١١٤٩٧٠١٢٦ ص ب: ٢٩٤٦٥ الرياض: ١١٤٥٧

ISLAMIC PROPAGATION OFFICE IN RABWAH

P.O.BOX 29465 RIYADH 11457 TEL: +966 11 4454900 FAX: +966 11 4970126

伊斯兰实义 要略

此书是一本普及伊斯兰重要知识的教程，面向刚刚加入伊斯兰这个大家庭的新穆斯林，为他们解释了伊斯兰的基础信仰、功修、人际交往以及如何巩固信仰等方面。



IslamHouse.com



Osoul Center
www.osoulcenter.com

